

# الظُّلُمُ

63

فِي رِسَالَةِ الْأَمَامِ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ أَبُو حَامِدٍ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

المُسَمَّاهُ بِهِ

فِي التَّفَرُّقِ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالزُّنُوقِ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعَةِ فَيْضُ عَامِ الْكَائِبِ فِي

بَلَدَةِ عَلِيَّ كَاهُ





آواز آرہی تھی، اون کے مخلصین کا دل جلتا تھا، اور ٹپ ٹپ بکریں بجاتے تھے۔ مگر ایک مخلص نے جو کسی قدر جرأت رکھتا تھا امام سے اپنا سوز دل کہا، اور اوس کی دوا چاہی، اوس پر امام نے یہ مختصر رسالہ لکھا ہے جو درحقیقت حرز جان کے قابل ہے، اور ہم اوس کی ریویو لکھنا چاہتے ہیں +

انسان کا دماغ کیسا ہی روشن ہو جاوے، اور وہ کیسی ہی دلی قوت اور جذبات اور بخوف ملامت اون تعلیمی اور تقلیدی اور تزینتی بندشوں کو توڑنا چاہے جسے وہ اپنے چٹپٹ سے بندھا ہوا ہے، پھر بھی کوئی نہ کوئی بندش اوس کو باندھے رہتی ہے۔ ہمارے ماں کے علماء کا بھی جنہوں نے اون بندشوں کو توڑا اور میدان تحقیق میں بہادرانہ قدم رکھا، اور جن کا سلسلہ حجۃ اللہ حضرت شاہ ولی اللہ پر ختم ہوتا ہے، یہی حال ہوا، اون کی تصانیف میں اون سخت بندشوں کے جا بجا گھرے نشان پائے جاتے ہیں، نہایت عالی دماغی سے ایک عمدہ مضمون لکھتے چلے جاتے ہیں۔ جو مثل ایک شفاف اور خوشگوار دریا کے ہٹا چلا جاتا ہے۔ پھر جا کر اسی بند میں بند ہو جاتا ہے، اور سڑا ہوا پانی معلوم ہوتا ہے۔ اون کی تصانیف کے ایک صفحہ کو دیکھو تو الہام ربانی معلوم ہوتا ہے، اور دوسرے صفحہ پر ایسا مضمون آ جاتا ہے جسکو دیکھ کر تعجب ہوتا ہے۔ اگرچہ یہ رسالہ امام غزالی کا جسکا ہم ریویو لکھنا چاہتے ہیں بہت چھوٹا ہے، مگر اوس میں نہایت عالی مضامین بھرے ہوئے ہیں جو بڑی بڑی کتابیں بھی نہیں ہیں، بائیمہ شکر گزبہ سے خالی نہیں، اوس پر نظر ڈالنے اور اوس کا ریویو لکھنے سے میرا مقصد یہ ہے کہ جہاں تک مجھے ہو سکے اون دونوں قسم کے مضامین میں تمیز کروں۔ اور اون کے رسالہ کا اصل ہی اوس ریویو میں لکھوں +

## النظر

فِرْسَالَةُ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو حَامِدٍ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

الْمَسْمُومِ بِالْإِسْلَامِ

التَّقَاتِي بِدِرَاجَاتِ الْإِسْلَامِ وَالزَّيْنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جو لوگ کہ تقلید کی ادما دہندی سے نکلے اور تحقیق کے میدان میں بہادرانہ قدم رکھا  
اون میں سے ایک امام غزالی بھی ہیں، عام خیالات سے علیحدہ ہونا، اور آنکھیں  
کھول کر رستہ چلنا، ہمیشہ اون لوگوں کے طعن و تشنیع کا باعث ہوا ہے جو کو لھو کے بل  
کی مانند آنکھوں پر پٹی باندھے چکر کھاتے رہتے ہیں، رات دن پہرے جاتے ہیں  
مگر جب دیکھو تو وہیں کے وہیں ہیں، اسی طرح امام غزالی پر بھی عام خیالات کے  
لوگوں نے بہت کچھ معن و طعن کیا ہے۔ اون کے کفر کے فتوے دئے گئے، انکا  
قتل مباح کہا گیا۔ اون کی کتابوں کے جلا نیکا حکم دیا گیا، گو کہ ایک زمانہ کے بعد  
وہ مقبول ہوئے، اور مقبول ہوئیں۔

جس زمانہ میں کہ اون پر کفر کی بوچھا رہو رہی تھی، اور ہر طرف سے لعنت لعنت



کہ، اگر ہم تجھ پر کاغذ پر لکھی ہوئی ایک کتاب اوتاریں اور وہ اپنے ہاتھوں سے اس کو چھولیں تو جو لوگ منکر ہیں وہ کہیں گے کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے، اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ اگر ہم ادن پر فرشتے بھیجتے اور مردے ادن سے باتیں کرتے اور ادن کے پاس ہر ایک شے کو اکٹھا کر دیتے تو بھی وہ ایمان نہ لاتے۔

سمجھو کہ کفر اور ایمان کی حقیقت اور ادن کی حد اور حق و ناحق کا بھیدا ادن دلوں پر نہیں کھلتا جو جاہ و منزلت کی تلاش سے اور مال کی محبت سے میلے کچیلے اور ناپاک ہو گئے ہیں۔ بلکہ وہ ایسے دلوں پر کھلتا ہے جو اول تو دنیا کے میل کچیل سے پاک صاف ہو گئے ہیں، پھر کامل ریاضت سے ادن کو جلا ہو گئی ہو، پھر خدا کی یاد سے منور ہو گئے ہیں پھر غور سوچ سمجھ سے ادن میں حلاوت آگئی ہے، پھر شرع کی پابندی سے مزیں ہو گئی ہیں، اور شکوۃ نبوت سے ادن پر نور کی شعاعیں پڑنے لگی ہیں، اور جلا دار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں۔ اور ادن کے ایمان کا چراغ بلور کی مانند یوں میں ہے، اور ادن کے دل سے نور کے چمکے نکلے ہیں، بغیر آگ کے چھوٹے ادن کے دل کا چراغ روشن ہو۔ یہ اسرار ملکوت کس طرح ایسے لوگوں پر کھل سکتے ہیں جنکی خواہشیں ادن کا خدا اور جنکے معبود سلاطین میں اور درہم و دنانیر ادن کا قبلہ اور جاہ و منزلت ادن کی شریعت اور ارادت ہو، دو لہندوں کی خدمت کرنا ادن کی عبادت اور تمام وسوساں ادن کا ذکر اور حیلوں کا ڈھونڈنا ادن کی حشمت ہے۔ پھر ایسے لوگ کس طرح کفر کی ظلمت اور ایمان کی روشنی کو تمیز کر سکتے ہیں۔ کیا الہام ربانی سے؟ ادن کا دل تو دنیا کی آلائش سے پاک ہوا ہی نہیں اور کیا کمال علمی سے؟ ادن کی پونجی علم کی تو صرف یہ ہے کہ نجاست دور کر نیوز عرفان کا لیپ بتاتے ہیں۔ ان باتوں کا جاننا بہت دور ہے، پھر اسے میرے دوست تو

یہ رسالہ درحقیقت ایک خط ہے، امام صاحب نے اُس کو اس طرح پر شروع کیا ہے کہ ”اے بہائی اور اے میرے دوست جب تم حاسدوں کے طعنے میری بعض کتابوں کی نسبت سنو جو میں نے اسرارِ علاماتِ دین میں لکھی ہیں، اور جنکی نسبت طعنہ کر نیوالے سمجھتے ہیں کہ اون میں متقدمینِ علماء علمِ کلام کے مخالف باتیں ہیں، اور وہ مذہبِ اشاعرہ سے الگ ہو نیکو گو کہ وہ بالشت ہی بھر کیوں نہو، اور انکے خلاف کر نیکو گو کہ وہ ایک ذرہ سی چیز ہی میں کیوں نہو، مگر ابھی جانتے ہیں، تو اسی میرے دوست دل تنک مت ہوؤ، اور ایسے لوگوں کی باتوں پر صبر کرو، اور پوہ پوہ کر کے چھوڑ دو۔ اے میرے دوست جس شخص پر لوگ حسد نہ کریں اوس کو حقیر جان، اور جس کو کافر و گمراہ نہ کہیں اوسکو ناچیز سمجھ، سید المرسلین سے زیادہ کون شخص ہوگا، اون کی باتوں کو بھی لوگوں نے اگلے زمانہ کے زطلِ قاف نے بتایا، پھر اون کی جھگڑے میں مت پڑو اور اون کو راہ پر لانیکی توقع مت رکھو، کیا تم نے نہیں سنا۔“

اَلْعَدَاوَةُ تَرْجِي مَسْلَاحَتَهَا	اَللّٰهُ الْعَدَاوَةُ مِنْ اَعْدَالِ عَمَلِ
--------------------------------------	---

اگر کوئی بھی ایسے لوگوں کو راہ پر لاسکتا تو اون سے بھی بڑوں کے حق میں خدا ایسی سخت آیتیں کیوں نازل فرماتا۔ کیا تم نے قرآن کی وہ آیت نہیں سنی جس میں خدا نے فرمایا ہے ”اگرچہ اون کا اتنا کافی دنیا تمکو گراں گذرتا ہو پھر اگر تجھ سے ہو سکے کہ زمین میں ایک سرنگ اور آسمان پر ایک سیرھی ڈھونڈ نکالے اور اونکے لئے کوئی نشانی لے آوے“ تو بھی وہ راہ پر نہیں آئیں گے، اور ایک جگہ یہ فرمایا ہے کہ ”اگر ہم اون کے لئے ایک دروازہ آسمان میں کھول دیں اور وہ اوس میں چڑھنے لگیں تو کہیں گے ہمارا آنکھوں پر ڈھٹ بندی ہو گئی ہے اور ہم لوگوں پر جادو کیا گیا ہے“ اور ایک جگہ فرمایا

اپنی حشمت چاہتے ہیں، زہد و تقویٰ، علم و اقامت صبر و قناعت کے ذریعہ سے دنیا و آخرت میں تفوق کی خواہش انہوں نے ظاہر نہیں کی +

انہوں نے ایمانیں سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر دل سے یقین کیا ہے وہ خدا کی ذات کو بے نقص اور رسول اللہ کو بے عیب سمجھتے ہیں، وہ کسی ایسی بات کو جس میں اون کی دانست میں خدا پر کوئی نقص آتا ہو اور رسول پر کوئی عیب لگتا ہو نہیں مانتے، گو وہ کسی نے کہی ہو اور کسی نے لکھی ہو، اور گو کہنے والے اور لکھنے والے کے نزدیک اوس سے کوئی نقص نہ آتا ہو، اور عیب نہ لگتا ہو، اور گو بالفرض درحقیقت وہ بات کوئی نقص یا عیب کی نہ ہو مگر اس وجہ سے کہ وہ اوس کے ناقص اور معیوب ہونے پر یقین رکھتے ہیں، گو کہ وہ غلطی پر ہوں خدا اور رسول کی شان سے اوس کو بعید سمجھتے ہیں، اور اس لئے اوس پر یقین نہیں کرتے۔ غرض کہ اون کو خدا کے تقدس اور رسول کی منزلت پر ایسا یقین ہے کہ کسی دوسرے کی اوس کے سامنے کچھ حقیقت نہیں سمجھتے، پر وہ کوئی کیوں نہ ہو +

اعمال میں سے فرائض کو حق سمجھنا، اور جس طرح پرہوسکیں اون کو ٹوٹا پھوٹا مسلسل یا گنڈیدار ادا کرنا، اور اوس میں کوتاہی کو اپنی شامت اعمال سمجھنا، اور اوس پر تاسف کرنا، دل کو بدی اور بدینتی کینہ اور فساد و بغض و حسد سے پاک رکھنا، کسی کے ساتھ دغا بازی نہ کرنا، کسی کا مال نہ مار رکھنا، کسی کو ایذا و تکلیف نہ پہنچانی، ہر ایک کے ساتھ سچی محبت سچی دوستی سے پیش آنا سب کی بھلائی چاہنا، سب کے ساتھ ایما و نذاری سے معاملہ کرنا اور رکھنا اختیار کیا ہے +

دنیا تو گویا اون کا مقصد ہی ہے، اون باتوں کے سوا انہوں نے دنیا ہی

اپنے کام میں لگا رہا اور اپنی اوقات اور لوگوں کی باتوں میں خراب مت کرنا جو لوگ ہم کو برا کہتے ہیں اور کچھ خیال مت کر دنیا کی زندگی ہی کو وہ جانتے ہیں یہی اور علم ہی خدا اور کو بھی خوب جانتا ہے جو گمراہ ہیں اور انکو بھی خوب جانتا ہے جو راہ پر ہیں

اس مقام پر امام غزالی صاحب نے اور لوگوں کی نسبت جو اور کو کافر و مرتد و گمراہ بتاتے تھے خوب دل کے پھوٹے پھوڑے ہیں اور اپنے مخلصین کو نہایت عمدہ نصیحت کی ہے اور بلاشبہ ایسے شخص کے احباب کو ایسا ہی کرنا چاہئے، ایسے شخص کو مخالفوں سے ٹکرا اور مباحثہ محض بے سود ہے، ایسے مباحثوں سے مخالفین میں نادانی و ناسمجھی پر ضد و نفسانیت کی بیماری زیادہ بڑھ جاتی ہے اور جو مرض علاج کے قابل ہوتا ہے وہ لا علاج ہو جاتا ہے، پس ایسے شخص کے مخلصین کو ضرور ہے کہ وہ معاندین کی باتوں پر صبر کریں اور یقین کریں کہ الحق یعلو ولا یلعی، اور اسی وقت کے آنیکے منتظر رہیں۔

مگر اس مقام پر امام غزالی صاحب نے دو قسم کے دلوں کا حال لکھا ہے ایک اور ان کا جو اسرار ملکوت اور کفر و ایمان کی حقیقت کے سمجھنے کے قابل ہیں اور دوسرے وہ جو ناقابل ہیں، اور ان دونوں دلوں کے اوصاف بیان کئے ہیں، مگر وہ مقام کس قدر زیادہ تشریح کے قابل ہے۔

اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس مقام پر امام صاحب نے جن لوگوں کے حال سے بحث کی ہے اور ان میں وہ لوگ جو علانیہ اہل دنیا کہلاتے ہیں دخل نہیں ہے، اہل دنیا سے میری مراد اور ان دنیا داروں سے نہیں ہے جنکو اہل دنیا بھی "الدائنۃ" سمجھتے ہیں بلکہ اور ان سے مراد ہے جنہوں نے دنیا کو بغیر کسی بے ایمانی اور دنیا بازی کے اختیار کیا ہے، دنیا میں بحیثیت دنیا داری اپنی عزت، اپنا نام، اپنی شہرت، اپنا آرام،

دین ہی کا بچھونا بناتے ہیں، دنیا داروں نے جس قدر مختصر انچہر دین کے اختیار کئے تھے اون دینداروں نے اسی قدر مختصر باتیں دنیا کی اختیار کی ہیں، اور جس قدر وہ دنیا کے حاصل کرنے میں مشغول تھے اسی قدر وہ دین کے حاصل کرنے میں مشغول ہیں، گو یا پہلے فرقہ کے بالکل برعکس ہیں، اسی مقدس فرقے کا (خدا اون سے پناہ میں رکھے)، امام غزالی صاحب نے ذکر کیا ہے۔ بیشک جب یہ فرقہ کر ملا اور نیم چڑھا ہو جائے، یعنی ہو ائے نفس کو اپنا خدا، اور سلاطین کو اپنا معبود، اور درہم و دنانیر کو اپنا قبلہ، اور حب و جاہ کو اپنی شریعت، اور اہل دول کی خدمت کو اپنی عبادت، قرار دے تو وہ کبھی کفر کی ظلمت اور ایمان کی روشنی کو تمیز نہیں کر سکتا، فما قالہ الغزالی فھو حق لا یریب فیہ۔

مگر وہ دوسرا فرقہ بھی نہایت ہی خوفناک ہے، جسکی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ اون کا دل دنیا کے میل کچیل سے پاک ہے، کامل ریاضت سے مجملہ ہے، خدا کی یاد سے منور ہے، فکر کی شیرینی سے شیریں ہے، شریعت کی پابندی سے فریں ہے، مشکوٰۃ نبوت سے روشنی لیتے ہیں، جلا دار آئینہ کی مانند ہیں، اون کا ذرا ایمان شیشہ کی ہانڈی میں بر آگ کے سلگتا ہے، نذر کے چمکارے اون کے دل سے نکلتے ہیں۔ ماں یہ سچ ہے کہ اس فرقے نے ہو ائے نفس کو اپنا خدا، اور سلاطین کو اپنا معبود اور درہم و دنانیر کو اپنا قبلہ نہیں بنایا، مگر خود ہو ائے نفس نے اون کو اپنا خدا، اور خود سلاطین نے اون کو اپنا معبود اور درہم و دنانیر نے اون کو اپنا قبلہ بنایا ہے، پھر اون کو بتانے کی کیا حاجت تھی؟

جس وقت کہ پیر صاحب یا مولوی صاحب کے گرد اون کے متعقدین کا

دنیا کو پکڑا ہے، روپیہ کے ایمان داری سے پیدا کرنے میں اپنی محنت و مشقت سے روٹی کمانیں بے انتہا کوشش کرتے ہیں، روپیہ کاتے ہیں، عمدہ عمدہ مکانات بناتی ہیں دنیا میں عزت و ترقی حثمت حاصل کرتے ہیں، بلوغ بناتے ہیں اور اوس کے پھول اور بیلوں کی سیر و خوش ہوتے ہیں، میوے کھاتے ہیں، گھوڑوں پر چڑھتے ہیں، عمدہ سے عمدہ کپڑا پہنتے ہیں، اور اچھے سے اچھے کھانے کھاتے ہیں، قالینوں کے فرش کو جوتیوں کے تلے بچھاتے ہیں، تمام عیش و آرام جو کہ انسان عمدہ اخلاق اور شائستگی کیساتھ کر سکتا ہو کرتے ہیں خدا کی پیدا کی ہوئی چیزوں کو جس لئے اوس نے پیدا کیا ہی برتتے ہیں، اور کام میں لاتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ خدا نے ہم کو دیا ہی ہم کیونکر تیں اور کیوں مصیبت بھگتیں، اگر خدا کو ان سے ہمارا عیش و آرام مقصود نہ تھا تو ان کو پیدا ہی کیوں کیا تھا، پس ہمارا فرض ہی کہ ہم اون کو برتیں اور عیش اور اوں مگر زیادتی نہ کریں کیونکہ جس طرح کے استعمال کے لئے وہ بنائی گئی ہیں اگر اس طرح پر استعمال نہ کریں تو نمکھرام اور چور ہوں گے نہ شریف دنیا دار۔ وہ نہ دعویٰ دینداری کرتی ہیں، نہ کسی کے پیشوا بنا چاہتے ہیں، نہ اپنے تئیں تابع سنت کہنا پسند کرتی ہیں نہ پیر مرشد نہ ممبر پر واعظ بننا چاہتے ہیں، نہ استغناء کے منفی، سیدھی طرح سے خدا کو بندہ رسول کی امت خدا کے دئے ہوئے عیش و آرام میں مست رہتے ہیں۔ پس ایسے لوگ تو امام صاحب کی بحث سے خارج ہیں۔

ہاں جو کچھ اس مقام میں امام صاحب نے لکھا ہے وہ اون لوگوں کی نسبت لکھا ہے جو جبہ و عمامہ دار ہیں، دنیا چھوڑ دین کی راہ پر چلتے ہیں۔ دن رات قال اللہ و قال الرسل میں بسر کرتے ہیں، دین ہی دین پکارتے ہیں، دین ہی کا اوڑھنا

دل کے پھولنے سے جو مزہ اس فرقہ کو آتا ہے نہ کسی دنیا دار کو میسر ہوتا ہے نہ کسی دولت مند کو، اور نہ کسی صاحب تخت و سلطنت کو، پس اس فرقہ سے بھی کفر کی ظلمت اور ایمان کی روشنی کو تمیز کرنے کی توقع نہیں ہے الا ماشاء اللہ کوئی آفت انسان کیلئے اس سے زیادہ نہیں ہے جبکہ وہ سمجھتا ہے کہ میں نیک ہوں۔ کوئی گمراہی انسان کے لئے اس سے زیادہ نہیں ہے جب وہ جانتا ہے کہ میں پابند شریعت ہوں، وہ زبان سے اپنے تئیں گنہگار کہتا ہے مگر اس کا دل اس کو جھٹلاتا رہتا ہے اس کہنے کو بھی وہ ایک نیکی اور تقویٰ سمجھتا ہے، اپنی چال ڈھال شریعت کے موافق بناتا ہے، مگر اس کا دل روز بروز سیاہ ہوتا جاتا ہے۔ ازار کے دو انگلی نیچے ہونے ڈاڑھی کے لمبی یا یکشت دو انگشت ہونے، کپڑے کو نجاست سے پاک کرنی پانی کے پاک ناپاک ہونے پر دن رات بحث کرتا ہے، لمبے لمبے قوے لکھتا ہے مگر دلوں نجاستوں سے پاک کرنیکا خیال بھی نہیں کرتا، اکل حلال و صدق قتال پر لمبے وعظ کرتا ہے، مگر جب کوئی لقمہ تر آجاوے تو جھپ نکل جاتا ہے، اور اگر کبھی اوٹا ہے تو اس اُمید پر کہ اس سے بھی زیادہ لقمہ تر تیرا دیکھا یہی باتیں تھیں جنکے سبب حضرت عیسیٰؑ نے فروسیوں اور صدیقیوں کو یعنی شریعت پر چلنے والے یہودیوں کو ملامت کی، یہی لوگ اس کے مصداق ہیں کہ یلعنہم اللہ و یلعنہم اللاعنون، عمدہ زندگی وہی ہے جو سیدھی سادی ایک دنیا دار کیسی ہو، پھر خواہ وہ دوزخ میں جائے یا بہشت میں قال رسول اللہ صلعہ لا اعلم ما یفعل بی ولا بکم۔

اسکے بعد امام صاحب اپنے دوست کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ اگر تو اپنے دل کا اور اون کے دل کا کاٹنا نکالنا چاہتا ہے جنکو حاسدوں کے بہکانے نے

حلقہ ہوتا ہے اور حجر اسود کی مانند اون کے دست مبارک کے بوسہ دینے کو لوگ دوڑتے ہیں تو اون کا دست مبارک یمن الرحمن سے بھی بالا دست ہو جاتا ہے، مولوی صاحب حضرت صاحب کی آواز کا چاروں طرف سے اون کے کان میں آنا چا و شان کسر اکتیبا د کی آواز سے بھی قوی اثر اون کے دل پر ڈالتا ہے، مسکینی اور انکسار اون کو آسمان پر چڑھاتی جاتی ہے اس لئے وہ اور زیادہ مسکین اور منکسر ہوتے جاتے ہیں، سادہ وضعی پر لوگ فریفتہ ہوتے ہیں اس لئے وہ اور سنا بنے جاتے ہیں، دنیا سے نفرت اون کو دنیا دلائی ہے اور اسلئے دنیا سے زیادہ نفرت کرتے جاتے ہیں، بے طمعی حاجت سے زیادہ بغیر محنت کے درہم و دنانیر لادیتی ہے اور اس لئے وہ زیادہ بے طمع ہوتے جاتے ہیں۔ اون کی ہر ایک بات لوگ امانت و صدقہ فدا کرتے ہیں اس لئے دوسرے کی بات کی حقارت جتنی جاتی ہے۔ ہاتھوں کو چھو اتے چھو اتے، پاؤں کو چھو اتے چھو اتے، ہر ایک شکل کے حل کو دعائیں منگو اتے منگو اتے، ہر ایک مسئلہ کا فتوے دیتے دیتے، ایک اور بے معلوم چیز اون میں پیدا ہو جاتی ہے جس کے سبب بھلائی بُرائی، دوزخ و بہشت کفو ایمان کی کبھی وہ اپنے ہاتھ میں سمجھنے لگتے ہیں۔ کسی کو کافر بنا دیتے ہیں، اور کسی کو مُردہ، کسی کو جہنم دیتے ہیں اور کسی کو بہشت، کبھی خازنِ حیات ہیں اور کبھی لک جہنم، خدا کے نور کے دل میں بھڑکنے کے خیال سے ظلمت پر ظلمت میں پڑ جاتے ہیں۔ یہ تمام باتیں مل ملا کر حضرت کو ایک ایسا شخص بنا دیتا ہیں جو پھول پھلا کر گپا ہو جاتا ہے نہ کان رہتے ہیں جو کچھ سنیں، نہ آنکھیں رہتی ہیں جو کچھ دیکھیں، نہ منہ رہتا ہے کہ حق بات کہیں، جو سرور اور دلی آسائش اور



مخالفت کرنے کی اجازت دیتا ہے تو اوروں کو کیوں منع کرتا ہے اور باطلانی اور کرہی  
اور قلائی اور اور لوگوں میں کیا فرق نکالتا ہے، اور اس تخصیص کی کیا وجہ بتاتا ہے،  
اور اگر وہ یہ گمان کرتا ہے جیسے کہ بعض متعصبوں نے کیا ہے کہ باطلانی اور اشعری میں  
صرف لفظی اختلاف ہے اور دوام وجود میں دونوں موافق ہیں، اور یہ بات کہ صفت  
بقائین ذات ہے یا ذات میں قائم ہے قریب قریب ہے، اور اس اختلاف پر تشدد  
کی ضرورت نہیں ہے، تو وہ معتزلی پر یقین صفات باری میں کیوں تشدد کرتا ہے،  
کیونکہ وہ بھی تو اس بات کے معترف ہیں کہ خدا عالم اور محیط جمیع معلومات پر قادر ہے،  
اور اشعری سے صرف اسی بات میں اختلاف ہے کہ وہ عالم بالذات ہے یا بصفۃ  
قائمتہ فی الذات، پہر ان اختلافوں میں کیا فرق ہے۔ اگر وہ یہ کہے کہ ہم معتزلی کو  
اس لئے کافر بتاتے ہیں کہ وہ یہ کہتا ہے کہ خدا ذات واحد ہے اور اسی ذات واحد  
سے علم و قدرت و حیات ہے، اور یہ مختلف صفتیں مختلف حقائق ہیں، اور حقائق مختلفہ  
کو ذات واحد کہنا یا سب کو ذات واحد ٹھہرانا ناممکن ہے، تو وہ کیوں اشعری کے  
اس قول کو مستبعد نہیں سمجھتا جبکہ وہ کہتا ہے کہ کلام ایک صفت ہے جو ذات باری  
میں قائم ہے، باوجودیکہ ذات باری واحد ہے اور کلام مختلف ہیں جیسے کہ توریت  
وانجیل و قرآن اور امر و نہی، خبر دینا اور خبر چاہنا اور یہ سب حقائق مختلفہ ہیں خبر کس طرح  
حقیقت واحدہ ہو سکتی ہے، جب کہ اس پر صادق اور کاذب ہونیکا اطلاق ہو سکے  
اور جس پر نہ ہو سکے وہ کیونکر حقیقت واحدہ ہو سکتی ہیں، پہر وہ نفی و اثبات دونوں کو  
ذات واحد میں جمع کرتا ہے۔ پہر اگر وہ اس کا جواب اٹ کا سٹ دینے لگے اور  
اس کی حقیقت نہ بتا سکے تو جان لے کہ وہ محقق نہیں ہے نہ مقلد ہے، اس کو چپنا

نہیں ادبھارا اور تقلید تے اون کو قید نہیں کیا، بلکہ وہ اصل حقیقت کو جاننا چاہتی ہیں اور اوسی کے پیاسے ہیں، تو خود اپنے آپ سے اور اون سے پوچھ کہ کفر کی حد کیا ہے؟ پھر اگر وہ یہ کہیں کہ مذہب مشہورہ سے مخالفت کرنی کفر ہے، ایسے شخص کو تو محض کو دن سمجھ، کہ اوس کو تقلید نے قید کر رکھا ہے، اور نیٹ انداز ہے، اوس کے راہ پر لانیکو اپنی اوقات مت ضائع کر، اوس کے لئے تو یہی کافی ہے کہ اوسی کیسی بات سے جو اوس کا مخالف کہتا ہے، اوس کو قایل کیا جاوے، کیونکہ وہ اپنے میں اور دیگر مذاہب کے مقلدوں میں جو اوس کے مذہب کے برخلاف ہیں کچھ فضیلت نہیں پاتا۔ ایک شخص تمام مذہبوں میں سے اشعری کے مذہب کو ماننا ہے اور سمجھتا ہے کہ جو باتیں اشعری کے مذہب میں ہیں اون کی مخالفت کفر ہے، اوس سے پوچھ کہ تو کیوں کہتا ہے کہ اشعری ہی کا مذہب حق ہے جس کی مخالفت کے سبب باقلانی کو کافر بتاتا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی صفت بقا کی نسبت اشعری کی مخالفت کی ہے اور یہ سمجھا ہے کہ صفت بقا ذات باری سے کچھ علیحدہ نہیں بلکہ عین ذات ہے، اور کیوں اوس نے اشعری کی مخالفت سے باقلانی کو کافر بتایا؟ اور اشعری کو باقلانی کی مخالفت سے کیوں نہ کافر سمجھا اور کس لئے اوس نے اون میں سے ایک کو مذہب حق پر اور دوسرے کو باطل پر مانا، اگر اس لئے کہ اشعری باقلانی سے پہلے تھا تو اشعری سے پہلے معتزلی اور اور لوگ تھے تو چاہئے کہ وہی حق پر ہوں، اور اگر علم اور سمجھ کی زیادتی سے، تو کس ترازو اور کس پیمانے سے اوس نے اون کے علم کے درجوں کو تولانا اور ناپا ہے جس سے اوس کو معلوم ہوا کہ جس کا وہ مقلد ہے، اوس سے بڑھ کر کوئی نہیں ہے، اور اگر وہ باقلانی کو

اور اوس پر جو کچھ ہم نے لکھا اوس کو لوگ نہیں سمجھے اور سمجھے تو کفر و ارتداد و نیچریت بمعنی دہریت سمجھے، اگرچہ موقع تھا کہ ہم یہی وہی کہیں جو امام صاحب نے کہا مگر ہم کو ایسی جرأت نہیں ہے اور ہم صرف اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ ان ربی هو علم بمعن ضل عن سبیلہ و هو علم بمن اھتدی -

اس کے بعد ایک نہایت عمدہ اور سچا فقرہ امام صاحب نے لکھا ہے، فرماتے ہیں کہ ”جو شخص صرف کسی ایک ہی محقق پر راہِ حق کو منحصر کرتا ہے وہی کفر اور تناقض کے قریب ہوتا ہے، کفر کے قریب تو اس لئے ہوتا ہے کہ اوس نے اوس محقق کو ایسے بنی معصوم کا درجہ دیدیا ہے جس کی اتباع پر اسلام منحصر ہے اور جس کی مخالفت سے کفر لازم آتا ہے، اسی مطلب کو ہم نے اپنی تحریروں میں شرک فی النبوة سے تعبیر کیا ہے، اور تناقض کے قریب اس لئے ہوتا ہے کہ ہر ایک محقق کو تحقیق لازم ہے اور تقلید اوس پر حرام ہے پھر کیونکر تحقیق و تقلید ساتھ ہو سکتی ہے، یہ تو ایسی بات ہے جیسکے کوئی کہے کہ تجھ کو دیکھنا واجب ہے مگر جو بتایا گیا ہے اوس کے سوا کچھ مت دیکھ اور اسی کو تحقیق سمجھ، اور جو چیز تجھ کو مشتبہ بتائی گئی ہے اسکو مشتبہ یقین کر پھر کیا فرق ہے اوس شخص میں جو کہتا ہے کہ صرف میرے مذہب کی پیروی کرو اور اوس شخص میں جو کہتا ہے کہ میرے مذہب اور میری دلیل دونوں کی پیروی کرو، اور یہ تناقض نہیں ہے تو اور کیا ہے۔“

اس کے بعد امام صاحب اپنے دوست کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ ”اگر تو کفر کی حد جانتی چاہے تو میں تجھ کو اوس کی صحیح نشانی جو سب جگہ اور ہر طرح ٹھیک آوے بتا دوں تاکہ تو لوگوں کو جبتک کہ وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر یقین رکھتے

اور اوس کے جواب میں بھی خاموش رہنا چاہئے کیونکہ مقلد کے سامنے دلیل کا لانا اور اوس کو سمجھانا بیفائدہ آہن سر و کوفتن ہے۔

یہ تقریر امام صاحب کی نہایت عمدہ آب زر سے لکھنے کے قابل ہے، مگر ادھوں نے اوس کو نہایت محدود خیال کیا ہے، یہ تو ایک بڑا مضمون ہے صرف اشعری و باقلانی اور معتزلی ہی پر محدود نہیں ہے بلکہ ادیان مختلفہ سے بھی متعلق ہے، یہودی و عیسائی و مسلمان و مجوسی و برہمنی سب کی نسبت یہی بحث ہے، ایک مسلمان کیوں صرف اپنے مذہب کو حق اور اپنے ہی کو ناجی اور سب مذہبوں کو باطل اور اوج پیووں کو کافر بتاتا ہے، اوس کا سبب بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ وہ اپنے متبوع پر اور اوس کے کلام پر پورا اعتقاد رکھتا ہے، مگر یہودی و عیسائی و مجوسی و برہمنی بھی اسی طرح اپنے متبوع پر اعتقاد رکھتا ہے، جو دلیلیں ایک مذہب والا اپنے متبوع کے قابل اتباع ہونے کی اپنے ہی گروہ کی سند پر پیش کرتا ہے، وہی دلیلیں دوسرے مذہب والا اپنے ہی گروہ کی سند پر اپنے متبوع کے واجب الاتباع ہونے کی لاتا ہے، خواہ وہ دلیلیں اوس متبوع کی ذاتی عمدگی اور اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ رکھنے سے متعلق ہوں یا ذات باری سے تعلق خاص ثابت کرنے سے علاقہ رکھتی ہوں، خواہ ظہور معجزات و غرق عادات اور اظہار عجائبات پر مبنی ہوں، ایسی سب سے بڑا مرحلہ ہے جو ہر مذہب والے کو جو صرف اپنے ہی مذہب کے حق ہونیکا دعویٰ ارہے طے کرنا ہے۔ امام صاحب کو اس رسالہ میں صرف مذہب معین ہی کے فرق متعدد سے بحث کرنی تھی اس لئے انہوں نے اس بحث کو وسعت نہیں دی، ہماری کوشش اس میں ہے۔ کہ ادیان مختلفہ میں سے مذہب حق کی تمیز کرنیکا طریقہ ظاہر کریں

نہیں ہے، کفر شرعی اور کفر مطلق دو علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں جنہیں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے، اور خلود فی النار صرف کفر مطلق کا نتیجہ ہے، اور وہ کفر صرف شرک حقیقی سے خواہ ذات میں ہو خواہ صفات میں خواہ عبادت میں متحقق ہوتا نہ کسی دوسری چیز سے لاکھ دفعہ ما دون ذلک، فافہم۔

اس کے بعد امام صاحب نے جو کچھ لکھا ہے درحقیقت الہام ربانی معلوم ہوتا ہے، اور تحقیق کا ایک دریائے عمیق و شفاف دکھائی دیتا ہے، جو نہایت دلفریبی سے بہتا چلا آتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ”جو بات ہم نے بیان کی وہ نہایت غور کے لائق ہے، ہر ایک فرقہ دوسرے فرقہ کی تکفیر کرتا ہے، اور اس پر رسول کی تکذیب کی تہمت دھرتا ہے، حنبلی اشعری کو کافر کہتا ہے، اور یہ خیال کرتا ہے کہ اس نے جو خدا کے لئے اوپر کی جہت ثابِت کی ہے اور عرش پر خدا کا بیٹھا مانا ہے تو اس نے رسول کی تکذیب کی ہے، اور اشعری حنبلی کو کافر کہتا ہے، اور خیال کرتا ہے کہ وہ خدا کی تشبیہ کا قائل ہے، اور رسول نے تو کہا ہے لیس کمثلہ شئی اس لئے وہ رسول کی تکذیب کرتا ہے، اور اشعری معتزلی کو اس خیال سے کافر بتاتا ہے کہ اس نے خدا کے دیدار ہونے اور خدا میں علم اور قدرت اور دیگر صفات کے قایم فی الذات ہونے سے انکار کرنے میں رسول کی تکذیب کی ہے، اور معتزلی اشعری کو اس خیال سے کافر بتاتا ہے، کہ صفات کو عین ذات نہ ماننا تکثیر فی الذات ہے، اور توحید ذات باری میں تکذیب رسول کی ہے۔ پس ان جھگڑوں سے نکلنا جیتک کہ تکذیب و تصدیق کی حقیقت نہ سمجھی جاوے مشکل ہے۔“

ناحق کافر نہ کہے، اور اہل اسلام کے حق میں زبان درازی نہ کرے، گو کہ اون کے طریقے کیسے ہی مختلف ہوں۔ پس سمجھ لے کہ کفر رسول اللہ صلعم کی تکذیب ہی۔ اور جو کچھ اون پر نازل ہوا ہے اوس کو جھٹلانا ہی۔ یہودی اور عیسائیوں کو کافر پہلے کہتے ہیں کہ وہ رسول اللہ کی تکذیب کرتے ہیں اور بڑا ہی اسلئے کافر ہیں کہ تمام رسولوں کو جھٹلاتے ہیں، اور دہریہ بھی کافر ہیں کہ وہ رسولوں کو نہیں مانتے، کفر ایک حکم شرعی ہے جس کا مطلب خلود فی النار ہے، اور اوس کی پہچان بھی شرعی ہے کہ نص صریح یا قیاس سے جو نص پر مبنی ہو پہچانا جاتا ہے، یہود و نصاریٰ کے حق میں نص موجود ہے، براہم و بت پرست اور زندیق اور دہریہ ادنیٰ کے ساتھ ہیں، کیونکہ وہ رسول کی تکذیب کرتے ہیں اور جو رسول کی تکذیب کرتا ہے وہ کافر ہے، یہی عام علامت ہے جو الٹ پلٹ کر سب طرح ٹھیک آتی ہے۔

اس مقام پر امام صاحب نے بات کو خلط ملط کر دیا ہے، یہ ٹھیک ہے کہ کفر ایک شرعی حکم ہے اور منکر یا کذب رسول کافر ہے، مگر شرعی کافر، پس ایک حد جو پورا پورا ٹھیک طور پر کامل موحد ہے، مگر وہ نص رسالت ہی کا منکر ہے اور اس لئے کسی رسول کو نہیں مانتا اوس کا کفر بھی شرعی کفر ہے، مگر اوس پر خلود فی النار کا حکم دینا جیسا کہ اس مقام پر امام صاحب نے بیان کیا ہے صحیح نہیں۔ موحد کے کفر پر کوئی نص وارد نہیں ہے، بلکہ برخلاف اوس کے نص آئی ہے، قیاس بھی جو نص پر مبنی ہو بلکہ مطلق قیاس بھی موجود نہیں ہے، انبیاء صرف خدا کی وحدانیت یقین دلائے کو اور اسی کی عبادت کی ہدایت کرنیکو معجوث ہوئے ہیں، اور موحد اوس پر کامل یقین رکھتا ہے۔ پھر اوس کے کفر مطلق پر قیاس بھی موجود

وحی والہام پہنچتا ہے جیسکے حضرت مریم کو ایک آدمی کی صورت دکھائی دی تھی جسکی نسبت خدا نے فرمایا ہے ”قتل لہا بشا سويا“ اور جیسکے آنحضرت صلعم نے جبریل کو بہت طرح کی صورتوں میں دیکھا ہے اور اصلی صورت میں صرف دو ہی دفعہ دیکھا ہے اور جب کہ مختلف صورتوں میں دیکھا تھا تو صرف مثالی صورت تھی۔ اور جیسکے کوئی آنحضرت صلعم کو خواب میں دیکھتا ہے، آنحضرت نے فرمایا ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے مجھی کو دیکھا کیونکہ شیطان میری شبیہ نہیں بنتا۔ اور آنحضرت کے دیکھنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ کا جسم مطہر و ضہ مبارک سے نکل کر خواب دیکھنے والے کی پاس جاتا ہے اور اس کو دکھائی دیتا ہے۔ بلکہ وہ دیکھتا اس صورت کا ہے جو خواب دیکھنے والی حس میں ہے، باقی تحقیق اس حدیث کی اور کتا بونیس لکھی گئی ہے۔ اور اگر تجھ کو ان باتوں پر یقین نہ ہو تو خود اپنی آنکھ پر تجربہ کر کے یقین کرے آگ کی اینٹ لگائی ایک نقطہ کی برابر ہے اور زور سے ہلا دے تجھ کو ایک آتشیں لمبا خط دکھائی دیگی، اس کو چکر دے تو وہ ایک گول آتشیں دائرہ معلوم ہوگی حالانکہ نہ خط موجود فی الخارج ہے نہ دائرہ بلکہ صرف تیرے حس میں ہے اور موجود فی الخارج تو صرف وہ نقطہ ہے۔

وجود خیالی - ان محسوس چیزوں کی صورت ہے جو ہموں کو دکھائی دیتی ہیں جبکہ وہ ہمارے سامنے موجود نہ ہوں، تم آنکھیں بند کئے ہی ہاتھی اور گھوڑے کی صورت اپنی خیالیں پیدا کر سکتے ہو گویا کہ تم اس کو دیکھ رہے ہو اور وہ ہوبہو پوری صورت و شکل کا تمہارے سامنے موجود ہے، مگر موجود فی الخارج کچھ بھی نہیں ہے۔

وجود عقلی - ہر ایک چیز کی ایک حقیقت اور اس کے لئے کوئی معنی یعنی غایت ہے پس جبکہ عقل اس شے کی غایت و مقصد کی طرف بلا لحاظ اس کی صورت ذاتی یا خیالی یا حسی کے قائل ہوتی ہے تو اس شے کا وجود وجود عقلی ہوتا ہے، مثلاً ہاتھ اسکی ایک ہے

اس کے بعد امام صاحب تکذیب و تصدیق کی حقیقت اس طرح پر بتلاتے ہیں کہ کسی خبر کی تصدیق صرف اس خبر ہی تک نہیں ٹھہرتی بلکہ خبر تک پہنچتی ہے اور اس کی حقیقت اس چیز کے وجود کو تسلیم کرنا ہے جس کے وجود کی خبر رسول نے دی لیکن وجود کے پانچ درجے ہیں اور انہی کے نہ جاننے سے ایک فرقہ دوسرے فرقے کو کا فر بتاتا ہے اور وجود کے پانچ درجے یہ ہیں (۱) وجود ذاتی (۲) وجود حسی (۳) وجود خیالی (۴) وجود عقلی (۵) وجود شہمی (شین اور بے کے فتح یعنی زبر سے) پس جس چیز کے وجود کی رسول نے خبر دی ہے اور جس نے اس کے وجود کو ان پانچوں قسموں میں سے کسی قسم کے وجود سے تسلیم کیا ہے تو وہ اس کی تصدیق کرتا ہے نہ تکذیب اور اس کی تشریح مثالوں میں بتائی جاوے گی +

وجود ذاتی - حقیقی وجود ہوتا ہے جو خارج میں موجود ہو اور حس اور عقل اس سے اس کو سمجھے جیسے کہ آسمان اور زمین اور جانور اور نباتات کا وجود ہے جو حقیقتاً موجود ہے اور سب جانتے ہیں بلکہ اکثر اون سے بجز اون کے وجود کے اور کوئی معنی ہی نہیں سمجھتے + وجود حسی - ایسا وجود ہوتا ہے جو آنکھ میں محسوس ہوتا ہے مگر خارج میں اس کا وجود نہیں ہوتا اور اس کا وجود صرف حس ہی میں ہوتا ہے اور حس کر نیوالا ہی اس کو دیکھتا ہے اور کوئی دوسرا شخص اس کو نہیں دیکھتا جیسے کہ مریض جاگتے میں بعض دفعہ طرح طرح کی صورتوں کو اسی طرح دیکھتا ہے جیسکہ وہ ادھر تمام موجودات خارجی کو جو وجود حقیقی رکھتے ہیں دیکھتا ہے حالانکہ اون کا وجود خارج میں کچھ نہیں ہوتا۔ بلکہ کبھی انبیاء اور اولیاء اللہ کو صحت کی حالت میں اور جاگتے میں ایک خوبصورت شکل جو فرشتہ کی خیال کی جاتی ہے دکھائی دیتی ہے اور اس کے ذریعہ سے اون تک



رکھا تھا کہ اون کی تعداد کا بھی اون کو ایسا ہی یقین تھا جیسکے زمین کا، اور جو کہ یہ غلط یقین کی ہوئی چیزیں نہ اون کو دکھائی دیتی تھیں نہ محسوس ہوتی تھیں اس لئے کہدیا کہ ”اُدْرَکْتَ بِالْحَسِّ وَالْخِيَالِ اَوْلَمَ تَدْرِكُ“ اور یہ نہ سمجھے کہ جو چیز ظاہر ادا کماٹی دیتی ہونہ حس و خیال معلوم ہوتی ہو تو اس کا وجود ذاتی مع الشخص کیونکر مانا جاسکتا ہے اور وہ شے کیونکر وجود ذاتی کی اون معنوں میں جو خود ادھنوں نے بیان کئے ہیں مثال ہو سکتی ہے۔

وجود ذاتی کی نسبت زمین کی مثال بالکل صحیح ہے۔ سموات کے لفظ سے اگر یہی نیلا نیلا گنبد جو ہم کو دکھائی دیتا ہے مراد ہو گوا دس کی ماہیت کچھ ہی ہو تو بھی وجود ذاتی کی مثال دینے میں چنداں مقام تامل نہیں ہے، لیکن اگر اس سے آگے بڑھو اور آسمان کا جسم یا جرم ایسا مانو جیسا کہ حکما دیونانی نے مانا ہے اور علماء اسلام نے بھی اوس کو تسلیم کر کر غلطی سے وہی مطلب قرآن کا بھی قرار دیا ہے تو اس میں کلام ہے، اور پھر کسی طرح سموات وجود ذاتی کی مثال نہیں ہو سکتی، اور اون کے ساتھ عدد کو بھی وجود ذاتی کی مثال میں داخل کرنا تعجب پر تعجب ہوتا ہے۔

عرش و کرسی کی تعریف یا اون کی صورت یا اون کے جسم کی حالت یا اون کی ماہیت خدا نے نہیں بتائی اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ اون کے وجود کو وجود عقلی سے خارج کر کے وجود ذاتی کی مثال میں داخل کیا جاوے، پس یہ وہی گند اپانی ہے جو اس شفاف دریا میں مل گیا ہے، -

وجود حسی کی امام صاحب نے دو عمدہ مثالیں دی ہیں۔ پہلی مثال رسول خدا صلعم کا موت کی نسبت یہ فرمانا ہے کہ قیامت کے دن البق منیڈ ہے کی صورت میں موت لائی جاوے گی اور دوزخ و بہشت کے بیچ میں ذبح کر ڈالی جاوے گی، اس پر امام صاحب

صورت موجودہ فی الخارج ہے جو اوس کا وجود ذاتی ہے۔ اور ایک اوس کا وجود حسی ہے اور ایک وجود خیالی ہے جس کی تفصیل اوپر بیان ہوئی، مگر اوس کے سوا ہاتھ کے لئے ایک معنی بھی ہیں جو درہل اوس کی حقیقت ہے، اور وہ کیا ہے کپڑے کی قدرت، اور یہی عقلی ہاتھ ہے، اور مثلاً قلم اوس کی ایک صورت ہے مگر اوس کیلئے ایک معنی بھی ہیں، اور وہ کیا ہیں علوم کو نقش کر دینا، اور اس امر کو بغیر اس کے کہ قلم کو لکڑی یا نیزہ یا پراسٹیل کی صورت پر خیال کیا جاوے عقل تسلیم کر لیتی ہے، اور یہی اوس کا وجود عقلی ہے۔

وجود شہی۔ (دفعہ شہین و بے موصد) وہ ہر نفس شے موجود نہو، نہ حقیقت میں اور نہ فی الخارج اور نہ فی الحس اور نہ فی الخیال اور نہ فی العقل، بلکہ ایک ایسی چیز موجود ہو جو اس کی خاصیت یا صفت میں مشابہ ہو۔ یہ ذرا دقیق بات ہے آئندہ مثال میں بخوبی سمجھ میں آوے گی۔ ان پانچوں اقسام وجود کو بیان کے بعد امام صاحب اون کی مثالیں بیان کر ڈی ہیں اور فرماتی ہیں کہ وجود ذاتی تو کچھ تاویل کا محتاج نہیں ہے اور اس سے تو یہی ظاہری وجود مراد ہوتا ہے اور اوس کی مثال میں فرماتے ہیں جیسے عرش و کرسی و سبع سماوات، جنکی خبر رسول صلعم نے دی ہے اور اون کے وجود سے اون کا ظاہری وجود مراد ہر اسلئے کہ یہ چیزیں فی نفسہ موجود ہیں خواہ وہ حس سے اور خیال سے جانی جاویں یا نہ جانی جاویں۔

یہ اخیر فقرہ امام صاحب کا اور جو تمثیل کہ امام صاحب نے اس مقام پر دی ہے یہ وہی تعلیمی اور تربیتی بندش ہے جو ٹوٹ نہیں سکی، تعلیم نے جو ابتداء سے اون کے دل پر آسمان کے جسم کا ایسا ہی یقین بٹھلا دیا تھا جیسکہ زمین کا اس لئے اونہوں نے مثال دینے میں آسمان اور زمین میں کچھ امتیاز نہیں کیا۔ یونانیوں کی ہمت نے اون کے سات عدد دھونیکا اور آٹھویں فلک ثابت اور نویں فلک اطلس کا ایسا یقین دلا

ہیں وہ لبیک کہتا ہے اور پہاڑ اس کو جواب دیتے ہیں اور خدا کہتا ہے لبیک اے پروردگار! حضرت صلعم کا ایسا فرمانا اسی پر مبنی ہے کہ حضرت کے خیال میں یہ صورت بندگی تھی اسلئے کہ اس حالت کا وجود انحضرت صلعم کے وجود سے پہلے تھا اور وہ معدوم ہو گیا تھا اور اس وقت موجود نہ تھا۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت کی حس میں یہ حالت اسطرح پر آئی تھی کہ اس کو دیکھتے تھے جیسے کہ خواب دیکھنے والا صورتیں دیکھتا ہے لیکن یہ فرمانا کہ گویا میں دیکھتا ہوں اس بات کا اشارہ کہ حقیقت میں دیکھنا نہ تھا اور اس سے غرض صرف مثال سے مطلب کا سمجھانا ہے نہ خاص اس صورت کا ہونا بہر حال جو چیز خیال میں بندھ جاتی ہے وہ دیکھنے ہی کی جگہ ہو جاتی ہے اور اس لئے وہ دیکھنا ہی ہو جاتا ہے۔

وجود عقلی کی امام صاحب نے دو مثالیں دی ہیں۔ پہلی مثال رسول خدا صلعم کا یہ فرمانا ہے کہ جو شخص سب سے اخیر کو دوزخ میں سے نکالا جاوے گا اس کو دنیا سے دس گنی جنت ملیگی۔ ظاہر میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے عرض و طول سے دس گنی جنت ملیگی اور یہ تفاوت حسی و خیالی ہے اور جب اس بات کا تعجب ہوتا ہے کہ کیونکر دنیا سے باعتبار مساحت کے دس گنی ہو سکتی ہے، کیونکہ جنت تو آسمان پر ہے جیسے کہ روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے، پھر آسمان میں دس گنی دنیا سے کیونکر جنت سما سکتی ہے اسلئے کہ آسمان بھی تو دنیا ہی میں داخل ہے تو تاویل کرنیوالا اس تعجب کو اس طرح دور کرتا ہے کہ اس تفاوت سے تفاوت معنوی اور عقلی مراد ہے نہ حسی خیالی جیسے کہ کہتے ہیں کہ یہ موتی تو گھوڑے سے دس گنا ہے یعنی مالیت و قیمت میں جو عقلی تفاوت ہے نہ گھوڑے کے قدامت سے جو حسی و خیالی تفاوت ہے۔

فرماتے ہیں کہ جو یہ دلیل لاتا ہو کہ موت عرض ہے، یا عدم عرض ہے، یعنی یا تو خود علیحدہ موجود نہیں ہے بلکہ مردہ میں پائی جاتی ہے یا زندہ میں جو حیات موجود ہوتی ہے اس کے ہنونی کا نام موت ہے، پس جبکہ وہ علیحدہ کوئی چیز نہیں ہے تو اس کا مینڈھے کی صورت میں لایا جانا محال ہے، تو وہ شخص اس حدیث کا مطلب یہ قرار دیتا ہو کہ میت میں لوگ ایسا ہوتا دیکھیں گے، اور اس مینڈھے کی صورت کو جو وہ دیکھیں گے موت سمجھیں گے، اور یہ صرف ادن کی حس میں موجود ہو گا نہ موجود فی الخارج۔ اور جو شخص اس دلیل کو تسلیم نہیں کرتا وہ سمجھتا ہو کہ درحقیقت موت ہی مینڈھے کی صورت بن جائیگی اور وہی ذبح کیجاوے گی۔

دوسری مثال وجود حسی کی رسول خدا صلعم کا جنت کی نسبت یہ فرمانا ہے کہ مجھ کو اس چار دیواری کے چوڑان کے اندر جنت دکھلائی گئی، پس جو شخص یہ دلیل لاتا ہے کہ تداخل اجسام محال ہے اور چھوٹی چیز کے اندر بڑی چیز نہیں سما سکتی، وہ اس کے معنی یہ کہتا ہے کہ خود جنت اس چار دیواری میں نہیں چلی آتی تھی لیکن جس میں جنت کی صورت بن گئی تھی گویا کہ وہ دکھائی دیتی ہے، اور بڑی چیز کا چھوٹی چیز میں دکھائی دینا غیر ممکن نہیں ہے جس طرح آسمان چھوٹے سے آئینہ میں دکھائی دیتا ہے اور اس طرح کا دکھلانا صرف خیال میں آئیے بالکل جدا چیز ہے اور یہ تفرق اس وقت سمجھ میں آجاتا ہے جبکہ آسمان کو آئینہ میں دیکھو اور جبکہ آنکھ بند کر کے اس کا خیال کرو تو آئینہ میں آسمان کی صورت تخیل کی صورت سے دوسری طرح پاؤ گے۔

وجود خیالی کی مثال امام صاحب نے رسول خدا صلعم کے اس قول سے دی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ ”گویا میں یونس ابن متی کو دیکھتا ہوں اس پر دو قطوانی عبا“

میں تناقض ہوتا ہے۔ ایک شے کے مختلف حیثیتوں سے متعدد نام ہو سکتے ہیں عقل کا نام عقل باعتبار اوسکی ذات کے اور ملک بلحاظ اوس نسبت کے اور مخلوق خدا کیساتھ ہو اور خدا میں اور خلق میں واسطہ ہو اور قلم اس لحاظ سے کہ اوسکے سبب الہام اور وحی اور علوم کا دلوں پر نقش ہوتا ہو نام رکھا جاسکتا ہو اور یہ ایک ہی شے کے تین نام مختلف حیثیتوں کے لحاظ سے ہوئے جیسیکہ جبریل کا نام باعتبار اوس کی ذات کے روح اور بلحاظ اودن اسرار کے جو اوس کے سپرد کئے جاتے ہیں امین اور بلحاظ اوس کی قدرت کے ذمہ اور باعتبار اوسکی قوت کے شدید القویٰ اور باعتبار قربت اللہ کے مکین عند ذی العرش اور طاع اس لحاظ سے کہ بعض ملائکہ کامتبوع ہی کہا جاتا ہو۔ جو شخص کہ اس طرح پر قایل ہو اوس نے قلم اور ہاتھ کا عقلی وجود ثابت کیا ہو نہ حسی و خیالی۔ اس طرح جو شخص اس بات کا قایل ہے کہ ہاتھ سے مراد صفات باریکی صفتوں میں سے ایک صفت ہو خواہ اوس نے صفت قدرت مراد لی ہو یا اور کوئی وہ بھی عقلی ہاتھ کا مثبت ہے۔

وجود شبی (فتح الشین والباء الموحدة) کی مثال امام صاحب نے خدا کی طرف غصہ اور شوق اور خوشی اور صبر اور اسطر حکی باتوں کی نسبت کر چکی دی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مثلاً غضب اوسکی حقیقت دل میں خون کا جوش مارنا ہے اس مقصد سے کہ غصہ کر کے تسکین حاصل ہو اور یہ بات نقصان اور رنج سے خالی نہیں پھر جس شخص کے نزدیک خدا کی نسبت ذاتی یا خیالی یا حسی یا عقلی طور پر غضب کو منسوب کرنا دلیل سے محال ثابت ہوا ہے تو وہ اوس سے ایک اور صفت کو مراد لیتا ہے جو غضب پر مبنی ہوتی جیسے ارادہ عقاب اور ارادہ عقاب اور چیز ہے اور غضب اور چیز ہے لیکن اوسکی صفات میں سے ایک صفت کی قریب قریب ہو اور ایک اثر ہو جو غضب سے صادر ہوتا ہے اور وہ خدا کی شان کے نامناسب نہیں ہو۔

اس مثال میں تو امام صاحب نے صرف ملّا ناپن ہی برتا ہے، انہوں نے  
 بلا تنقیح اس بات کے کہ فوق کے اور آسمان کے اور جنت کے اور دوزخ کے وجود  
 سے منجملہ اقسام وجود کے جو انہوں نے بیان کئے ہیں کو نسا و جو متحقق ہے اس حدیث  
 کو مثال میں پیش کر دیا ہے، اور اسی تعلیمی و تربیتی نبدش سے بہشت اور دوزخ کے  
 وجود کو منوالی کے باغ اور کھالو مار کی بھٹی کی مانند تسلیم کر لیا ہے، فلیتجب کل العجب۔  
 دوسری مثال رسول خدا صلعم کا یہ فرمانا ہے کہ چالیس دن تک خدا نے اپنے  
 ہاتھ سے آدم کی مٹی کو گوندھا ہے جس سے خدا کے ہاتھ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ پس جس  
 شخص کے نزدیک دلیل سے ثابت ہوا ہے کہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ ہونا محال ہے  
 جو ایک عضو محسوس اور متخیل ہے تو وہ شخص اللہ کے لئے عقلی ہاتھ ثابت کرتا ہے یعنی جو  
 حقیقت اور غایت ہاتھ کی ہے وہ خدا میں ثابت کرتا ہے نہ ہاتھ کی صورت، اور  
 ہاتھ کی حقیقت کیا ہے؟ پکڑنا، اوس سے کام کرنا، دینا، چھین لینا، جو بواسطہ ملائکہ ہوتے  
 ہیں، رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ خدا نے سب سے پہلے عقل کو پیدا کیا اور کہا  
 کہ تیرے واسطے سے دوں گا اور نہ دوں گا، اور اس سے عقل کا عرض ہونا یعنی  
 ذی عقل میں قائم ہونا نہیں پایا جاتا جیسا کہ متکلمین نے خیال کیا ہے کیونکہ ممکن نہیں ہے  
 کہ عرض یعنی وہ چیز جو ایک دوسری چیز میں قائم ہو سب سے اول مخلوق ہو بلکہ اس  
 فرشتوں میں سے ایک فرشتہ مراد ہو سکتا ہے جس کا نام عقل ہے اس حیثیت سے کہ وہ اشیا  
 کی ذاتی بالوں کو بغیر سکھائے جانتا ہو۔ اور اسید کا نام قلم ہے اس حیثیت سے کہ وہ انبیاء اور  
 اولیاء اللہ اور تمام ملائکہ کے لوح و لپہر خفائے علوم کو وحی و الہام سے نقش کر دیتا ہو۔ ایک اور حدیث  
 میں آیا ہے کہ جب پہلے قلم کو خدا نے پیدا کیا، پس اگر عقل و قلم کو ایک نہ مانا جائے تو دونوں حدیثوں

بلاتمام دیا اسی قسم کی مثالوں کا اس چتر سے جس کو امام صاحب نے کھولا ہی رہہ سکتا ہو +  
 مگر اخیر کے دو لفظ امام صاحب کے تحت گرفت کے قابل ہیں اور صرف گرفت ہی کے قابل نہیں  
 ہیں بلکہ غلط بھی ہیں۔ وہ اس طرح پر معنی قرار دینیکو جس طرح پر بیان ہونا وایل کہتے ہیں تاویل کو  
 معنی اوہنوں نے نہیں بیان کئے، اگر ان کے سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہو کہ جن الفاظ کو ظاہری  
 معنی بدلیل مستحکم درست نہ ٹھہر سکتے ہوں تو اس کے دوسرے معنی نے جادیں اور تاویل کیجاو  
 تاکہ قول قابل صحیح ہو جاوے، جس کا منشا دیہ نکلتا ہو کہ نبرض تصحیح قول قابل وہ تاویل کی گئی ہو  
 اگر یہی مطلب امام صاحب کا ہو تو یقینی غلط ہے اور خدا و خدا کے رسول کے کلام کو ایسا  
 سمجھنا مساوی تکذیب کے ہو جسکو ادھنوں نے کفر اور ہم نے کفر شرعی قرار دیا ہو۔ تاویل کے  
 معنی اگر صرف عن الظاہر کیلئے جادیں تو میں اسکو تسلیم کرتا ہوں اور اگر اس کے معنی صرف  
 عما قالہ القایل کیلئے جادیں تو میں اسکو کفر شرعی سمجھتا ہوں۔ ایک شخص نے کہا کہ زید اسد  
 اور لفظ اسد سے قایل کی مراد تھی کہ زید شجاع ہو، تو اب ہم جو اسد کے معنی شجاع کے لئے یہاں  
 وہ درحقیقت تاویل نہیں ہو، کیونکہ ہم نے وہی معنی لئے ہیں جسکے لئے قایل نے یہ لفظ بولا  
 تھا، اور اس طرح پر معنی لینے کو تاویل کہنا حماقت میں داخل ہو، کیا فرق ہو اس میں کہ ایک  
 شخص نے شجاع کیلئے اسد کا لفظ اختیار کیا ہو اور ایک شخص نے شمس کا اپنے بیٹے کے لڑکے  
 شمس سے توجیوان ناطق مع ہذا شخص مراد لینا تاویل نہ ہو اور اسد سے شجاع مراد لینا تاویل ہو  
 ہم جو خدا اور خدا کے رسول کے کلام کے معنی بیان کرتے ہیں یقین کامل رکھتے ہیں  
 کہ خدا و خدا کے رسول نے انہی معنوں میں وہ الفاظ بولے ہیں اور موافق اور مخالف  
 دونوں کو دلیل سے اسکا ثبوت دیتے ہیں موافق یعنی اہل اسلام سے صرف اسی قدر کہتے  
 ہیں کہ تم خدا اور رسول کو برحق اور ان کے کلام کو سچ اور غلطی سے پاک یقین کرتے ہو

ان پانچوں قسم کو وجود کے بیان کرنے کے بعد امام صاحب فرماتے ہیں کہ جس شخص نے شارع کو اقوال کو ان قسموں میں سے کسی قسم پر تسلیم کیا تو وہ شارع کے قول کا تصدیق کر لیا اور نہ تکذیب کر لیا، تکذیب جب ہی ہوگی جب وہ ان سب قسم کو معافی و مراد سے انکار کرے اور یہ گمان رکھے کہ جو کہا ہے اس کے کچھ معنی نہیں ہیں اور وہ کذب محض ہے اور قایل کی غرض دھوکہ دینا ہی یا دنیاوی مصلحت اور یہ محض کفر اور زندہ قہر ہے۔ اور تاویل کرنیوالوں کو جب تک کہ قانون تاویل کو پکڑے ہوئے ہیں جس کا ہم آگے بیان کریں گے کفر لازم نہیں ہوتا۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ بموجب اس تشبیح کے جو امام صاحب نے بیان کی کیا وجہ ہو کہ جو لوگ اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ ”الاحبار من الجنة والناحق“ مگر انکو نزدیک دلیل سے ثابت ہوا ہے کہ جنت و فرج منوالی کا سا باغ اور کلاوا ہا کیسی ٹھٹی نہیں ہو سکتی اور اس لئے وہ اسکا وجود شبہی قرار دیتے ہیں پھر وہ کیوں کافر ہیں؟

وہ لوگ جنکے نزدیک کسی دوسرے جسم غیر مرنی و غیر محسوس کا معنی لانا انسان یا مادی انسان ہونا محال ثابت ہوا ہے۔ اور اسلئے وہ شیطان یا ملائیک کے وجود خارجی کے منکر ہو کر اسکا وجود فی نفس الانسان تسلیم کرتے ہیں اور بعض اسکے کہ عورت کے رحم میں ایک مصور فرشتہ ٹکسا ہوا سمجھیں قوت مصورہ ہی پر ملک کا اطلاق کرتے ہیں کیوں کافر ہیں؟

جو لوگ کہ لوح محفوظ کو لڑکوں کیسی تختی اور قلم کو نیزہ یا پھٹیڑے کا قلم نہیں سمجھتے بلکہ اسکا وجود عقلی تسلیم کرتے ہیں۔ وہ کیوں کافر ہیں؟

جو لوگ کہ وحی من اللہ میں کسی دوسرے کی واسطے کو بدلائل محال سمجھتے ہیں اور وہ اسی قوت کو جو انبیاء میں ہے جس کے سبب اون پر نزول وحی ہوتا ہے اور جسکو ملکہ نبوت و وحی تعبیر کیا جاتا ہے جبریل امین تسلیم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ الحبر بل حق وہ کیوں کافر ہیں؟ علاوہ اسکے



جب تک ہمارے مسائل کا یا ہمارے مذہب کا پابند رہیگا اور سوت تک اور سپر کفر لازم نہ ہوگا تو  
 فرق ہوا شعلری و معتزلی و جنہلی کی مخالفت کو گو کہ وہ ذات و صفات خدا ہی میں کیوں نہ ہو جب کفر  
 قرار نہیں دیا تو امام صاحب کے بنائے ہوئے قانون تاویل کی مخالفت کیوں کفر لازم اور کیا پس  
 وہی مثل ہوئی کہ فومن المطر و وقع تحت المیزاب کوئی شخص جبکہ امام صاحب نے مؤل کہا ہے  
 جب تک کہ وہ تاویل کرتا ہی اور تکذیب نہیں کرتا کا فر نہیں کہلایا جاسکتا گو کہ اس کی تاویل کیسی ہی  
 غلط ہو۔ کیا کہو گے حضرت امام محی الدین ابن عربی کو جنکی تفسیر ایسی ریکٹ تاویلوں سے بھری تھی  
 ہے جس کے لئے کوئی قانون ہی نہیں، اہل ہوکا فرغوا ذبا اللہ صفا۔

اسکے بعد امام صاحب فرماتے ہیں کہ مؤل کی تکفیر کیونکہ ہو سکتی اہل اسلام کا کوئی فرقہ بھی  
 ایسا نہیں ہے جو تاویل کا محتاج نہ ہو اور سب سے زیادہ تاویل سے پرہیز کرنے والے امام احمد بن حنبل ہیں  
 اور اقسام تاویل کے بعد تاویل جس سے کلام اپنی حقیقت کے خارج ہو کر صرف مجاز و استعارہ ہی  
 رہ جاتا ہو وہ وجود عقلی و شہی سے تاویل کرنا ہے امام احمد بن حنبل ایسی بعید تاویل کرنے پر بھی مجبور  
 ہوئے ہیں، میں نے بغاؤ میں نہایت معتبر علماء جنہلی سے سنا ہے کہ امام احمد بن حنبل نے بالتصحیح تین  
 حدیثوں کی تاویل کی ہے۔ پہلی حدیث یہ ہے الحجرا لاسود میں اللہ فی الارض اور دوسری یہ ہے۔ انی  
 لاجد نفس الرحمن مقل الیمن (اور تیسری حدیث یہ ہے قل المومن فی اصبعہم اصابم الرحمن)  
 اب دیکھو کہ امام احمد بن حنبل نے ان میں کیسی تاویل کی ہے، جب ان کے نزدیک ان حدیثوں کے  
 ظاہری معنوں کے محال ہونے پر دلیل قائم ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ بزرگوں کا عادت وادان  
 ہاتھ چوما جاتا ہے اور حجر اسود کا بھی تقرباً الی اللہ بوسہ لیا جاتا ہے، تو وہ وہیں ہاتھ کی مانند ہوا کہ  
 حقیقت میں وہاں ہاتھ ہے اور اسی مناسبت سے اس کو خدا کا دان ہاتھ کہا گیا اور یہ تاویل وہی ہے  
 جس کو ہم نے وجود شہی بتایا ہے اور جو تاویلوں کے بعد بعید تاویل ہے اب دیکھو کہ جو شخص سب سے زیادہ تاویل

پس اگر ان الفاظ کے یہ معنی و مراد نہوں اور خدا و رسول نے ان معنی و مراد میں ان کا استعمال نہ کیا ہو تو دلیل مستحکم سے ان کا غلط اور جھوٹ ہونا ثابت ہوتا ہے جو تمہاری تسلیم کے برخلاف ہے، اس لئے ضرور ہے کہ وہی معنی اور مراد خدا اور رسول کی ہو جو صحیح اور سچ ہے۔ مخالف کو یعنی اوس کو جو مذہب اسلام کو تسلیم نہیں کرتا دلیل سے، اور مقتضائے کلام انسانی سے، اور خود خدا و خدا کے رسول کے کلام کے سیاق سے یا اسی کی مثل دوسرے کلام سے ثابت کرتے ہیں کہ ان الفاظ کے یہی معنی خدا و خدا کے رسول نے لئے ہیں، ہم اوس کی تاویل نہیں کرتے بلکہ انہی معنوں و مراد میں خدا و رسول ان الفاظ کو استعمال کیا ہے۔ جب وہ کہتا ہے کہ تیرہ سو برس تک اور کسی نے بھی یہ معنی سمجھے ہیں تو ہم اوس کو "غیر بلید" کہتے ہیں، کیونکہ بالفرض ہزاروں برس تک کسی کلام کے صحیح معنوں پر کسی اسباب سے لوگوں کا غور نہ کرنا یا پے نہ لیجانا دوسری چیز ہے اور کلام کا فی نفسہ صحیح ہونا دوسری چیز ہے۔ اس کیلئے سیدھی راہ یہ ہے کہ اون لوگوں کو پے نہ لیجانیکے اسباب کو تفتیش کرے نہ یہ کہ کلام کے صحیح معنوں کو تسلیم نہ کرے، ولاینبی احد من هذا الظلمات الا من شرح الله صدره للکمالات۔

دوسرا لفظ وہ ہے جس سے امام صاحب نے قانون تاویل کی طرف اشارہ کیا ہے اور اوس قانون کو آگے بیان کیا ہے، ہم اوس قانون تاویل کے صحیح نہ ہونے پر بحث نہیں کرتے بلکہ امام صاحب نے جو شرط عدم کفر کو اس قانون پر شرط کیا ہے اوس پر بحث کرتے ہیں، ہم پوچھتے ہیں کہ وہ قانون تاویل بنانیوالا کون ہے؟ امام صاحب؟ اگر وہی ہیں یا اور کوئی انسان تو اس بات کے کہنے میں کہ جب تک تاویل کر نیوالا ہمارے قانون تاویل کا پابند رہیگا اوس وقت تک اوس پر کفر لازم نہیں ہوگا۔ اور اس بات کے کہنے میں کہ جو شخص

اجسام ہر جن میں حساب لکھا جاتا ہو اور بطور مطلق کے اعمال کے لفظ سے اس پر استدلال کیا جو عرض  
ہیں یعنی اوس میں لکھے گئے ہیں اس میں اس صورتیں اعمال کا وزن نہ ہوگا بلکہ اوس چیز کا وزن ہوگا جو سبب  
اعمال لکھے گئے ہیں معتدلی میں انکی تاویل کرتے ہیں اور اسکو ایسے سبب کا کیا قرار دیتے ہیں جس  
ہر ایک شخص کے اعمال کی مقدار ظاہر ہو جاوے اور یہ تاویل اعمال کو صحائف سے تاویل کرنے سے بھی زیادہ  
بعید ہو اس مقام پر یہ عرض نہیں کہ ان تاویلوں سے کوئی صحیح ہو بلکہ اس بیان سے عرض ہو کہ ہر فرقہ کو  
وہ کیسا ہی ظاہر آیات کا پابند ہا ہو اوس کو بھی تاویل کی ضرورت پڑتی ہے صرف ہی شخص جو حد سے  
زیادہ جاہل غبی ہو تاویل کرنا سچا ہوگا اور کہیگا کہ حجرا سو حقیقتاً خدا کا واماں تھہ دنیا میں اور موت  
گو کہ وہ عرض ہو وہ سچ مچ کا مینڈھا بن جا دیگی اور اعمال اگرچہ عرض ہیں اور معدوم بھی ہو گئے ہیں گروہ  
پھر ترانوں میں آویں گے اور باوجود اون کے خود عرض ہو نیکی اون میں اعراض مثل وزن وغیرہ کے  
پیدا ہونگے پھر شخص کہ جہالت کی اس حد کو پہنچ جائے تو اوسکی نسبت کہنا چاہیے کہ عقل سے خارج ہو گیا  
اسکے بعد امام صاحب قانون تاویل کو جب کا اور وعدہ کیا تھا بتائے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ تو تو  
جان لیا کہ یہ پانچ درجے تاویل کے جو بیان ہوئے اس پر تمام فرقے متفق ہیں اور اون میں کوئی سی  
تاویل کرنی تکذیب سول نہیں ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ ان تاویلوں کا جائز ہونا اون کو  
ظاہری معنوں کی دلیل سے محال ثابت ہونے پر موقوف ہو اور ظاہری معنی ہر ایک چیز کے جسکی خبر گیری  
ہے وجود ذاتی ماننا ہے جبکہ اوس کا وجود ذاتی ماننا مستعذر ہو تو وجود حسی تسلیم کرنا ہے اور جبکہ اوس کا  
تسلیم کرنا بھی مستعذر ہو تو وجود خیالی اور عقلی کا تسلیم کرنا ہو اگر اسکا تسلیم کرنا بھی مستعذر ہو تو وجود ذہنی و  
مجازی کا تسلیم کرنا ہو ایک درجہ سے دوسرے درجے میں تنزل کی جتنی کہ وجہ دلیل نہ ہو اجازت نہیں ہے  
ایسی حالت میں جو اختلاف ہو گا تاویل کے ٹھیک اور نا ٹھیک ہونے کی نسبت ہو گا جنہی کیسے گا  
کہ ذات باری کو جہت فوق کے مخصوص کر نہیں کوئی محال لازم نہیں آتا اشعری کے گا

پر ہیز کرتا تھا کیسی بعید سے بعید تاویل پر مجبور ہوا۔ سطرچ جب اون کے نزدیک خٹے کیلے خوشی انگلیوں کا ہونا محال ثابت ہوا تو انکو انگلیوں کے مقصد تاویل کیا، اور یہ وہی تاویل ہے جسکو وجود عقلی بتایا ہے۔ انگلیوں سے وہ چیز مقصود ہے جس سے اشیاء کا اولٹ پلٹ کروینا ہو سکے انسان کا دل جس سے اولٹ پلٹ ہو جاتا ہے اس کو کتنا یتا خدا کی انگلیوں سے تعبیر کیا۔ اب دیکھو کہ امام احمد حنبل نے کس طرح ان تین حدیثوں کی تاویل کی، اون کے نزدیک ان تین حدیثوں کے سوا اور کسی حدیث میں استحالة لازم نہیں آتا، وہ کچھ زیادہ غور کرنیوالے نہ تھے اگر زیادہ غور کرتے تو اون کو معلوم ہو جاتا کہ خدا کو فوق کیسا تہ مخصوص کرنے اور اور چیزوں میں بھی جلی وہ تاویل نہیں کرتے استحالة لازم آتا ہے۔

جو کتاب ہمارے پاس موجود ہے اس مقام پر اس میں غالباً کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے اس لئے کہ اس میں صرف وہی حدیثیں ہیں تیسری حدیث نہیں ہے اور جسکو دوسری حدیث لکھا ہے اس کی تاویل کا بیان نہیں ہے پس یقینی اس مقام سے کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے دوسرا نسخہ ہمارے پاس نہیں ہے جس سے مقابلہ کریں +

اس کے بعد امام صاحب لکھتے ہیں کہ قیامت سے متعلق امور میں اشعری تاویل نہ کرنی میں حنبلی کے قریب قریب ہیں، اونہوں نے سوائے چند کے اور سب امور قیامت کو اس کے ظاہری معنوں میں قرار دیا ہے مگر معتزلہ سب زیادہ تاویل کرنیوالوں میں ہیں۔ باوجود اس کے اشعری بھی قیامت کے امور میں تاویل کے محتاج ہوئے ہیں جیسے کہ موت کے مینڈھے کی صورتیں لا کر ذبح کرنیکی مثال میں بیان ہوا۔ اعمال کے تولے جانیں بھی اشعریوں نے تاویل کی ہے، اور کہا کہ صحایف اعمال تولے جائیگے اور اللہ تعالیٰ انہیں منہا سبت اعمال کے وزن پیدا کر دینگا اور یہ تاویل وجود ذاتی کو وجود شبہی قرار دینا ہے جو ابدالنا و بیلات ہے کیونکہ صحایف تولیے

اوس کو ڈروں سے ٹھونک دیا، اور ایک روایت میں ہے کہ امام مالک سے خدا کی استوا  
 علی العرش سے سوال کیا گیا ادھون نے کہا کہ استوا کے معنی معلوم ہیں، اور اوس پر ایمان  
 لانا واجب ہے، اور اوس کی کیفیت لا معلوم ہے اور اوس سے سوال بدعت ہے \*

یہ جو کچھ امام صاحب نے بیان کیا رکاکت سے خالی نہیں، قانون جو ادھون نے بتایا  
 عمدہ و سنجیدہ ہے مگر خدا و خدا کے رسول کے کلام کیلئے ایسا قانون قرار دینا ٹھیک نہیں ہے،  
 اس قانون کے تویہ معنی ہیں کہ ہر کو خواہ مخواہ ایک شخص کے کلام کو درست کرنا اور صحیح بنانا  
 ہے، پس اگر اوس کے ایک معنی نہیں بنتے تو دوسرے معنی لیتے ہیں، جب دوسری نہیں بنتی  
 تو تیسرے معنی لیتی ہیں، اور علی ہذا القیاس، خدا و رسول کو کلام کیلئے ایسا قانون بنانا تو ایک ایسے  
 نوکر کی مثال ہے جو اپنے آقا کی ہر غلطی اور دور از قیاس بات کو صحیح پہلو پر ثابت کر کے لکھ کر پیش  
 کرتا تھا۔ خدا اور رسول کے کلام کے لئے تو خدا و ادھنی کے کلام سے، ادھنی کے منشاء و مراد سے  
 ادھنی ہی کے سیاق کلام سے، ادھنی کی سیاق عبارت سے، ادھنی کے اصول مقررہ سے،  
 ادھنی کے کلام کی تفسیر و مراد سے، ادھنی کے کلام سے دلیل و برہان قائم کر کے اس بات کا  
 تحقیق کرنا ہے کہ ادھنی الفاظ کے کیا معنی اور ادھنی نے کیا مراد ہے، حقیقی یا مجازی یا استعارہ و ادھنی  
 یا حسی یا خیالی یا عقلی یا شہبی، پس جو تحقیق ہو وہی اوس کے حقیقی معنی یعنی مراد قابل ہے بلا  
 تاویل و بلا رد و قدح کے، پس یہی اصلی قانون ہے جو پاک کلام سے متعلق ہو سکتا ہے \*

العجب ثم العجب کہ امام صاحب نے ایسے شخص کو جو اس قسم کی بحثیں کرنا ہی ضلال و تبیع کہنا  
 پسند کیا ہے، ضلال یعنی گمراہ اوس کی نسبت اطلاق کیا جاتا ہے جو راہ حق سے گمراہ ہو گیا ہو مگر بڑی  
 تک اوس شخص میں اور اوس کے مخالف میں اس بات کا تصفیہ ہی نہیں ہو کہ حق کس کی  
 طرف ہے، اور اس لئے ان دونوں میں سے کسی کو گمراہ کہنا صحیح و درست نہیں ہے \*

کہ خدا کی رویت ہونی نہیں کوئی محال نہیں ہوتا، اور اون کے مخالف جو دلیلیں دئے محال ہونے کی پیش کرتے ہیں اونکو وہ دلیل کافی اور برہان قطعی نہیں سمجھتے خیر جو کچھ کہ ہو مگر یہ بات کیونکر لایق ہے کہ ایک فریق دوسرے فریق کو کافر بتائے باوجودیکہ اوس کو دلیل کے سبب غلطی میں پڑنا تسلیم کرتا ہے۔ ہاں یہ بات ممکن ہے کہ اوس کو گمراہ اور متبوع کہے۔ مگر اسلئے کہ جو راہ اوس کو نزدیک اور صحیح بنا گیا۔ متبوع اسلئے کہ اوس نے ایک بات نکالی کہ سلف کو اس کی تصریح کرنیکا دستور نہ تھا، کیونکہ سلف یہ بات مشہور ہے کہ خدا دکھائی دیکھا پس یہ کہنا کہ نہیں دکھائی دیکھا بدعت ہے اور تاویل کرنا رویت کا بھی بدعت ہے۔ بلکہ جس شخص کے نزدیک یہ بات تحقیق ہو کہ رویت سے مشاہدہ فلسفی مراد ہی تو اوس کو لازم ہے کہ اوس کا ذکر کسی سے نہ کرے اور کسی سے نہ کہے کیونکہ سلف نے اسکا کہی نہ کر نہیں کیا مگر اسے کہنے پر جب نبی کہیگا کہ خدا کا فوق پر ہونا سلف سے مشہور ہے اور اداں میں سے کسی نے نہیں کہا کہ خالص عالم نہ عالم سے ملا ہوا ہو اور نہ عالم سے جدا ہو اور نہ عالم کو اندر ہو اور نہ عالم کے باہر ہو اور چھٹیوں طرفیں اوس کو خالی ہیں، یا یعنی جہت سے مستغنی ہے اور اوس کی نسبت فوق کے ساتھ ایسی ہے جیسیکہ تخت کے ساتھ توبہ کہنا بھی بدعت ہے کیونکہ بدعت کے معنی نئی بات نکلنے کے ہیں جو سلف سے ماثر نہیں ہے۔ اس بحث سے سمجھ کو معلوم ہوا ہو گا کہ ان باتوں کے لئے دو مقام ہیں ایک تو عوام خلق کا درجہ و مقام ہے دئے نے تو یہی بہتر ہے کہ جو کچھ ہے اوس کو مانیں، اور جو ظاہری معنی لفظ کے ہیں اوس کے تغیر و تبدل سے قطعاً باز رہیں، اور اوس کی تصریح اور نئی تاویل سے جبکی تصریح صحابہ نے نہیں کی باز رہیں، اور باب سوالات کو بالکل بند کر دیں، اور اوس میں خوض کرنی شروع نہ کر دئے جاویں، اور کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ میں جو متشابہات ہیں اون کی متابعت کریں۔ روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے دو متعارض آیتوں کی نسبت پوچھا اور نبیؐ

ہزاروں لاکھوں کروڑوں مسلمان ایسے ہیں جنکو حقیقت استواء اور حقیقت حشر و میزان  
 و وزن اعمال معلوم نہیں مگر وہ اون سب پر دل سے یقین رکھتے ہیں اور نہایت عمدہ  
 سچے اور سیدھے مسلمان ہیں، ایسی حال استواء کے مسئلہ میں امام مالک کا ہوگا بحث میں  
 ہے کہ جب مخالفین اس پر معترض ہوں یا خود کسی کے دل میں اسکی نسبت شبہ پیدا ہو تو  
 اس سے بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ والکیفۃ مجہولۃ والایمان بہ واجب حاشا وکلاء  
 عوام کی تعریف امام صاحب سے کچھ نہیں فرمائی۔ امام صاحب کے زمانہ میں محدث  
 خند لوگ ہوں گے جو دارالعلوم بغداد میں پڑھکر ملاکھاتے ہونگے اور انہوں نے بھی صرف  
 عربی لٹریچر اور فلسفہ یونانیہ میں کمال حاصل کیا ہوگا جو خود بہت سی غلط باتوں پر مبنی ہے باقی  
 لوگ وہ ہونگے جو الف کے نام بے بھی نہیں جانتے ہونگے مگر ہمارے زمانہ کا حال ایسا  
 نہیں ہے، عربی لٹریچر کا تنزل جہاں تک کہ تسلیم کیا جاسکتا ہے مگر علوم کسی خاص زبان میں  
 مقید نہیں ہیں اس زمانہ میں علوم کی ترقی اس درجہ پہنچ گئی ہے کہ عوام کے لفظ کا حلق  
 مشکل پڑ گیا ہے، علوم حکمیہ اور ریاضیہ و طبیعیہ نئے نئے پیدا ہوئے، کلی کو بچوں میں پھیل گئے، بڑے  
 مبالغہ لاکھوں آدمی ہیں جو ہندسہ کو اقلیدس سے بہت زیادہ جانتے ہیں لاکھوں آدمی ہیں  
 جو فن تشریح کو بوعلی سینا سے بہت بہتر جانتے ہیں، علوم طبعیہ نے ہزاروں چیزوں کی حقیقت  
 کو ظاہر کر دیا ہے جو پہلے معلوم نہ تھیں، تمام دنیا کے مذہبوں کے تہاں کو بڑے بڑے لوگوں نے  
 احوال کے جانچنے کو کسوٹیاں موجود ہو گئی ہیں۔ پس اس زمانہ میں نہ وہ دُورہ کام آسکتا ہے اور نہ  
 والکیفۃ مجہولۃ کہنا۔ اس زمانہ میں جو شخص کسی بات کے سچ ہو نیکادھوی کرتا ہے کہ وہ مذہب ہی کیوں  
 نہ ہو جب تک کہ اس کا سچ ہونا ثابت نہ کر دے سچ نہیں مانا جاتا۔ پس جو لوگ کہ اسلام کے طرفدار  
 ہیں اور انکا فرض ہے کہ اس کو ان کسوٹیوں پر امتحان کے لئے حاضر کریں اور کامل امتحان اور علوم کی

مبتدع کہنا اوس سے ہی زیادہ تمہب کی بات ہے جو شخص کہ کسی امر کے حق ہو نہ کیا دعویٰ کرتا ہے اور لوگوں کو اوس کا قبول کرنا اور یقین دلانا چاہتا ہے اوس کا فرض ہے کہ اپنی دعویٰ کو حق ہو نہ کیونکہ ثابت کرے خدا نے یہی طریقہ اختیار کیا ہے قرآن مجید میں اودن کے لئے جنگوں مذہب اسلام کی دعوت کی ہے اور منکوبین اور معترضین کے اسکا ت کیلئے اول سے آخر تک دلیلیں بری پڑی ہیں جسکے دلیلیں خود خدشات پیدا ہوئے ہیں اوسکو خود اپنی تسکین کرنی واجب ہے پس ہا امر جو خود خدا نے اختیار کیا ہے اور جس کے بغیر چارہ نہیں کس طرح بدعت ہو سکتا ہے ؟

حقیقت میں بھی بدعت کا اطلاق اس پر نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کی نظیر خدا کا کلام میں موجود ہے ہاں بہت سے امور ایسے ہیں جن پر اوس زمانہ میں بحث نہیں ہوئی کیونکہ پیش نہیں آئی تھی اب کہ وہ پیش آئی ہیں اوسی نظیر سے اوس پر بحث کرنی ضرور ہے

عوام کو امام صاحب اس بحث سے منع کرتے ہیں اور زبرد تو بیخ فرماتے ہیں کہ چپ رہو اور اوس پر یقین رکھو۔ اول تو یہی غلطی ہے کہ اودن کو کہا جاتا ہے کہ اوس پر یقین رکھو یقین کرنا تصدیق قلبی کا نام ہے پس جس شخص کو کسی بات میں شبہ ہے جب تک کہ اوس کا وہ شبہ نہ نکالجاوے اوس کو تصدیق قلبی ہو نہ کیونکہ سکتی ہے حضرت عمر کی نسبت جو روایت لکھی ہے اول تو وہ یقین کے لائق نہیں ہے اسلئے کہ اوسکے سچ ہونے کا ثبوت نہیں اور اگر اوس کو واقعی تسلیم کیا جاوے تو امام مالک کی طرح ہم بھی اوسکی نسبت کہیں گے "والکلیفۃ مجہولہ" کیونکہ حضرت عمر کے فعل کی کیفیت کا مجہول ہونا ایمان میں کچھ نقصان نہیں لاتا نہ بخلاف اس کے کہ عقائد اسلام میں سے کسی عقیدہ کا یقین تو لازمی اور ضروری بتایا جاوے اور اوسکی کیفیت کی نسبت کہا جاوے کہ "مجہولہ" امام مالک کی کیفیت استوا کو مجہول بتایا اودن کو معلوم نہوگی اور اوندکو باوجود اوسکی کیفیت نہ معلوم ہونگی استوا پر یقین ہوگا۔ اس زمانہ میں



سمجھنے میں اوس نے غلطی کی ہے نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ بات آسان نہیں ہو برہان کیسی ہی ہو اور انصاف ہی سے لوگ اوس پر غور کریں، مگر تاہم اختلاف ہونا ناممکن نہیں ہے، خواہ تو اس وجہ سے کہ بعضوں نے اوس کے تمام شرائط پر لحاظ نہیں کیا یا بغیر کامل غور کے اور میزانِ باطن میں وزن کرنے کے صرف اپنی طبیعت ہی پر بھروسہ کر لیا ہے، جیسا کہ کسی شاعر نے عروض تو پڑھ لی ہو مگر شعاروزن نہ کرے اور صرف طبیعت کے بہرہ پر رہنے دے تو کچھ عجب نہیں کہ کبھی غلطی میں پڑ جائے اور علم کے اختلاف کے سبب سے جو برہان کیلئے بطور مقدمات کے ہیں، اسلئے کہ جو علوم برہان کیلئے بطور مقدمات کے ہیں کچھ تو اون میں سے تجربہ ہیں اور کچھ تو اتریہ وغیرہ اور لوگوں کو تجربہ اور تو اتر دونوں میں اختلاف ہوتا ہے۔ ایک کے نزدیک تو اوس میں تو اتر ہوتا ہے اور دوسرے کے نزدیک نہیں ہوتا۔ ایک شخص تجربہ کر کے ایک بات کو مانتا ہے اور دوسرا تجربہ کر کے اوس کو نہیں مانتا۔ یا بوجہ شبہ ہو جائے قیاسی امر کے وہی امر سے یا بوجہ التباس کلمات مشہورہ کے اختلاف ہوتا ہے۔

یہ تصریح امام صاحب کی بالکل سچ و برحق ہے۔ اور اہل اسلام کو ایک دوسرے کی تکفیر سے عذر دینی سے منع کیا ہے اس کے بعد وہ فرماتے ہیں کہ بعض آدمی بغیر برہان کے اپنے گمان و ہم کے غلبہ سے تاویل کر بیٹھے ہیں، مگر ہر جگہ انکی بھی تکفیر لازم نہیں ہے، بلکہ دیکھنا چاہئے کہ کس چیز پر وہ تاویل کرتا ہے، اگر وہ تاویل مہات عقائد سے متعلق نہ ہو تو اوس کی تکفیر کرنی نہیں چاہئے جیسے کہ بعض صوفیہ کا قول ہے کہ حضرت ابراہیم کا چاند سورج کو دیکھنا اور یہ کہنا کہ یہ میرا خدا ہے اور وہ چاند سورج مرا نہیں ہیں، بلکہ اونہوں نے ملکوت کی چیزیں دیکھی تھیں، اور اون کی نورانیت عقلی تھی نہ حسی، اور بسبب تفاوت درجات کمال کے حضرت ابراہیم نے انکو کو اکاب و شمس و قمر تعبیر کیا تھا، اور اوس کی دلیل یہ لاتے ہیں کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی جسم میں خدا ہو، یہ کا عقدا کریں جب تک کہ اون کا غروب ہو جائے نہ دیکھ لیں، جس کا نتیجہ ہے کہ

مقابلہ میں اوس کا حق ہونا ثابت کر دیں وذلک بفضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

ہاں اتنی بات بیشک ہے کہ سایل کے فہم کے موافق جواب دیا جاوے اور اسکی تسکین کی جاوے  
خدا انہی بہت جگہ قرآن مجید میں ایسا ہی کیا ہے مگر یہ امر عجیب کی لیاقت سے علاقہ رکھتا ہے نہ سایل  
ایک دفعہ جناب مولانا مولوی محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وعظ میں جن میں انہوں نے اولیاء  
اور انبیاء سب سے نفی علم غیب کی تھی ایک شخص نے کہا کہ آپ تو فرماتے ہیں کہ اولیاء کو علم غیب  
نہیں ہوتا اور فلاں اولیاء اللہ نے لکھا ہے کہ اگر ساتوس زمین پر چوٹی چلتی ہو تو بخیر ہو جاتی ہے۔  
مولانا نے اوس کو فہم کا اندازہ کر کے اس کو جواب دیا کہ میاں کبھی ادھوں نے اپنی بیوی سے یہ سچی پوچھا  
ہوگا کہ کھانا کیا پکا ہے، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ ادھوں کو علم غیب نہ تھا۔

ایک دفعہ مولانا مرحوم سے ایک شخص نے حافظہ کے اس شعر کے معنی پوچھے۔

اُن تلخ دُش کہ صوفی ام النجاشی خاند	اشھی لنا واحلہ من قبلۃ العذار
-------------------------------------	-------------------------------

اور کہا کہ شراب کو ام النجاشی تو آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے پس صوفی سے یہاں کیا مطلب ہے۔  
مولانا نے جواب دیا کہ میاں ایک شاعر کا شعر ہے کچھ قرآن و حدیث تو نہیں ہے جسکی صحت کی فکر  
میں پڑے ہو جان لو اور سمجھ لو کہ بیجا کہا ہے۔ ہماری عرض یہ ہے کہ عامی ہو یا عالم اوسکے دل کا شبہ  
یا اوسکو پڑلکا شبہ ناوہیب ہے اور بغیر اس کے اوسکو تصدیق قلبی نہیں ہو سکتی اور جیکے دل میں کوئی شبہ  
نہیں ہے خواہ وہ عامی ہوں یا عالم ادھوں سے کچھ بحث نہیں ہے۔

اسکے بعد امام صاحب نے دوسرے درجہ کے لوگوں کی نسبت نہایت عمدہ بحث لکھی ہے۔ وہ فرماتے  
ہیں کہ جب اہل تحقیق کے عقائد ماثورہ اور مرویہ دیکھ گائے لگیں تو ادھوں کو بقدر ضرورت بحث کرنے  
اور برہان قاطع کے سبب ظاہری معنوں کو ترک کر دینا لائق ہے لیکن ایک دوسرے کی تکفیر  
اس وجہ پر کہ جس امر کو اس نے برہان قاطع سمجھ کر ظاہری معنوں کو ترک کیا ہے اوسکے برہان

تو اون تاویل کرنیوالوں کی تکفیر لازم ہے جیسی کہ منکرین حشر اجساد و منکرین عقوبات حسیہ نے  
اپنی ظنوں و ادیان سے بغیر و بان قاطع کے اسکو مستبعد سمجھا ہے پس اون کی تکفیر قطعاً واجب ہے  
کیونکہ ارواح کے اجساد میں پھرنے کی محال ہونے پر کوئی بر بان قاطع نہیں ہے اور اس پر بحث  
کرنی دین میں نقصان عظیم ڈالتی ہے پس اون کی تکفیر واجب ہے +

اسی طرح اس شخص کی بھی تکفیر واجب ہے جو کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ بجز اپنی آپے کی کو کچھ  
نہیں جانتا، اس لئے کہ وہ بجز کلیات کے جزئیات کو جو اشخاص سے متعلق ہیں نہیں جانتا  
ایسے شخص کی تکفیر اس لئے واجب ہے کہ اس سے قطعاً تکذیبِ رسول صلعم لازم آتی ہے اور یہ  
اوس قسم کی تاویلات سے نہیں ہے جنکا ہم نے ذکر کیا ہے کیونکہ قرآن اور حدیث کی دلیلیں تقسیم  
حشر اجساد اور تقسیم علم باری پر نسبت ہر ایک بات کے جو ہوتی ہے حد تجاویز ہیں جنیں کوئی  
تاویل نہیں ہو سکتی اور وہ لوگ بھی اپنے اس قول کو تاویل نہیں کہتے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ معاد  
عقلی کے سمجھنے کی عقل لوگوں میں عموماً نہیں ہے اور اس نے خلق کی اصلاح اسی میں ہے  
کہ لوگ حشر اجساد پر اعتقاد رکھیں، اور یہ ہی یقین کریں کہ جو کچھ ہوتا ہے خدا اوس کو جانتا ہے  
اور اون کا انکھبان ہے تاکہ اس اعتقاد سے اون کے دل میں رغبت و درپیدا ہو اور رسول  
حد صلعم کو اس طرح پر سمجھنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص کسی کی بھلائی کیلئے خلاف واقع کوئی بات  
کہے تو وہ کاذب نہیں ہے۔ مگر اس طرح پر کہنا بالکل غلط ہے کیونکہ وہ صریح جھوٹا کہنا ہے۔ اور جو  
دلیل بیان کی ہے وہ اس بات کا بیان ہے کہ کیوں جھوٹ بولا ہے اور اسی خصلت سے  
منصب نبوت میں غلط لازم آتا ہے اور زندگی ہو نیک کا پہلا درجہ ہے۔ اور اعتزال اور زندہ قہر  
بیچ میں ہے کیونکہ مفسرین کی دلیلیں فلسفیوں کی دلیلیں کی طرح ہیں بجز اس کے کہ مفسر فی ایسے  
عذر کے سببے رسول پر کذب جائز نہیں رکھتے بلکہ وہ ظاہری معنوں کی جہاں اوس کے برخلاف

کہ اگر وہ غروب نہ ہو تو وہ اونہی کو خدا سمجھ رہے اگر وہ خدا کو جسم میں ہونا محال نہ سمجھتے اور یہ دلیل بھی لاتے ہیں کہ پہلے ہی پہل اسی چاند و سورج و کواکب کو دیکھنا کیونکر کہا جاسکتا ہے اور جو کچھ اونہوں نے دیکھا تھا وہ تو وہ چیز تھی جسکو پہلے ہی پہل اونہوں نے دیکھا تھا۔

اس کے بعد امام صاحب صوفیہ کے استدلال کی غلطی بیان کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کی نشان سے ایسے عقائد کو بعید قرار دینا ٹھیک نہیں ہے اس لئے کہ اونہوں نے چھٹ پن میں کواکب و شمس و قمر کو دیکھ کر ایسا خیال کیا تھا اور چھٹ پن کو زمانہ میں ایسے شخص کے دلیں جو نبی ہونی والا ہو ایسے خیالات کا آنا کچھ بعید نہیں ہے خصوصاً جبکہ وہ فی الفور تائیل ہو گئے ہوں اور کیا عجب ہو کہ اون کا غروب ہونا اون کے نزدیک اون کے حادث ہو پر بہ نسبت اون کی جسمیت و مقدار کے زیادہ تر واضح دلیل ہوا اور اون کا پہلے ہی پہل اون کا دیکھنا اس روایت پر مبنی ہو سکتا ہے جہن بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم چھٹ پن کے زمانہ میں ایک بھڑے میں مقید تھے اور انکو وہیں نکلے تھے۔

امام صاحب کی دلیلوں کی کاکت و لغویت اور اہل تصوف پر اون کا مبنی ہونا اور ایسے بڑے عالم کا اس طرح پر تعلیمی ترتیبی گڑھوں میں گر پڑنا خود اون کی دلیلوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صوفیہ کا استدلال بھی ایک معنی استدلال ہے و تجد تحقیق ہذا المقام فی تفسیر القرآن انشاء اللہ تعالیٰ بہر حال امام صاحب اس قسم کی تاویلات کو اور جو تاویل کہ صوفیہ نے ”مخلم نعلیک“ ”والقصاص“ کی نسبت غفلتیں و غصا مونی کے کی ہے اور جو تاویل کہ صوفیہ نے غل سامری کی کی ہے اور جو مہات عقائد سے خیال نہیں کرتے اور اون کے استدلال کو ظنون و ادما م قرار دیتے ہیں نہ بڑا مگر اون کی تکفیر سے اس لئے منع کرتے ہیں کہ وہ تاویل مہات عقاید سے متعلق نہیں ہے۔

اس کے بعد امام صاحب نے کفر کا دروازہ کھولا ہے اور فرماتے ہیں کہ مگر اس قسم کی تاویلیں جو اصول عقائد صوفیہ کی نسبت کیجاویں اور ظاہری معنوں کو بغیر بیان قاطع کے تعبیر کیا جائے

اجسام معدوم میں محال نہ ہو مگر جس شخص کے نزدیک اوس کمال ہونا برہان سے ثابت ہوا  
اور گو کہ برہان میں اوس سے غلطی ہوئی ہو اوس کی تکفیر کیوں واجب ہو؟

حشر اجساد پر بحث کرنیکو جو ادھنوں نے ضرر عظیم فی الدین قرار دیا ہے یہ بھی اولن کی غلطی ہے  
بلکہ بحث نہ کرنا اور اوس کو درجہ تحقیق پر نہ پہنچانا ضرر عظیم فی الدین ہے۔ دنیا میں ایسے لوگ  
ہیں جو حشر اجساد و نعیم جنبت و عذاب دونوں پر جن لفظوں سے کہ وہ وارد ہیں یقین رکھتے  
ہیں وہ لوگ تو ضرر و مباحثہ سے خارج و غیر متعلق ہیں انکے سوا دو قسم کے اور لوگ ہیں ایک  
وہ جو مسلمان نہیں ہیں اور خواہ اس ارادہ سے کہ بعد تحقیق کے مسلمان ہوں یا اس  
ارادہ سے کہ مذہب اسلام کا مہمل و غلط ہونا ثابت کریں مباحثہ کرتے ہیں دوسرے وہ لوگ  
جو مسلمان ہیں اور بسبب شیوع علوم حکمیہ و تحقیقات علوم طبعیہ کے جو امام صاحب کو  
زمانہ سے اب بہت اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئی ہے اور حد استدلال سے خارج ہو کر مشاہدہ عینی  
کے درجہ تک ثابت ہو گئی ہے اور ایسی سہل و عام ہو گئی ہے کہ جن لوگوں کو امام صاحب  
عوام کہتے ہیں وہ بھی اون کے عالم ہو گئے ہیں اور اون مسلمانوں کے دل میں حشر اجساد  
اور آلام و لذیذ معاد کی نسبت شبہات پیدا ہوئے ہیں اور وہ اعادہ ارجاع کو اجسام  
معدوم میں محال سمجھتے ہیں اور معاد میں آلام و لذایذ کا ایسا ہی ہونا جیسا کہ دنیا میں آلام  
و لذایذ ہوتے ہیں محال قرار دیتے ہیں پس اون کے لئے ان امور پر مباحثہ اور اوس کی  
حقیقت کو بیان کرنا نفع عظیم للدين ہو یا ضرر عظیم فی الدین۔ ایک کافر مسلمان ہونا چاہتا ہے بشرطیکہ  
اوس کو سمجھا دو کہ اسلام میں حشر اجساد اور آلام و لذیذ معاد کیونکر ہو سکتے ہیں۔ امام صاحب جب اپنے  
ہیں کہ چپ بحث مت کرو اوس سے ضرر عظیم فی الدین ہو جن لفظوں سے آیا ہے اسی پر یقین  
کرو۔ سید احمد کہتا ہے کہ کوئی لفظ اسلام کا ایسا نہیں ہے جس پر بحث سے کچھ اندیشہ ہو اور رنج

اون کو برہان ملتی ہے تاویل کر دیتے ہیں اور فلسفی جن چیزوں کی تاویل بعید یا قریب ہو سکتی ہو تاویل کر دیتا ہو۔ زندیق مطلق اصل معاد کا عقلی ہو یا حسی منکر ہوتا ہے اور صانع عالم کو بھی سرے سے نہیں مانتا۔ مگر معاد عقلی کا ثابت کرنا اور آلام و لذات حسی کا نہ ماننا اور صانع کے وجود کا تسلیم کرنا اور اس کے علم تفصیلی سے انکار کرنا وہ ایک متعذر زندگی ہے جو جس ایک نوع تصدیق بنیاد کی پائی جاتی ہو۔ اس کے بعد امام صاحب لکھتے ہیں کہ جس حدیث میں یہ آیا ہو کہ ”ستفترق امتی سبعا و سبعین فرقة کلہم فی الجنة الا الزنادقة“ تو ظاہر اس حدیث سے امت محمدیہ کا یہی فرقہ مراد ہو کیونکہ حضرت زین العابدین کا لفظ فرمایا ہو اور جو شخص کہ حضرت کی نبوت کا قائل ہی نہ ہو اس پر امتی کے لفظ کا اطلاق ہی نہیں ہو سکتا اور جو لوگ اصل معاد اور صانع کے منکر ہیں وہ نبوت کے بھی قائل نہیں ہیں بلکہ وہ سمجھتے ہیں کہ موت عدم محض کا نام ہو اور عالم بنفسہ بغیر صانع کے موجود ہو اور ہمیشہ چلا جاوے گا اور نہ خدا پر یقین کرتے ہیں اور نہ قیامت پر اور انبیاء کو دھوکہ دینے والا بتاتے ہیں ان پر تو امتی کا اطلاق ہو ہی نہیں سکتا پس اس امت کے زنادقہ کا مصداق بجز اون کے جنکا اور پر ذکر ہوا اور کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔

یہی مقام ہے جہاں امام صاحب اپنی تقلیدی و تعلیمی و بہیتی بندشوں کو توڑ نہیں سکے اور اپنے کلام کے اختلاف کو بھی خیال میں نہ رکھ سکے۔ اونہوں نے فرمایا ہو کہ جو شخص مہات عقاید میں بغیر برہان قاطع تاویل کرے اس کی تکفیر واجب ہو اور اس کی مثال حشر اجساد اور عقوبات کے ظاہری معنوں کے تاویل کی دی ہے۔

برہان قاطع کی اونہوں نے اس مقام پر بھی شرط لگائی ہے ورنہ دیکھ آئے ہیں کہ برہان کو برہان قرار دینے میں بہت سے اسباب سے اختلاف رائے ہو سکتا ہو اور برہان کی غلطی کے سبب تکفیر نہیں چاہئے۔ پس اب یہ سوال ہے کہ گو امام صاحب کے نزدیک اعداء ارجح

ہمیت نہ کر سکیں گے اور اگر دونوں نے کیا بھی تو خبر احد سے زیادہ رتبہ اوس کا نہ ہوگا۔ اور پھر اوس میں جو لفظ زمانہ وقوع ہوا ہے اوس سے مراد صرف امام صاحب کے خیال پر اور امتی کو لفظ سے استدلال کرنے پر جوامت دعوت اور امت اجابت دونوں پر اطلاق ہو سکتا یعنی ہوگی ایسی ضعیف و مہمل و قیاسی بلکہ وہی استدلال پر ایک شخص کو جو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر یقین رکھتا ہے اور کہتا ہے الخنجر حق و علم اللہ حق و ما جاء به رسول اللہ صلعم حق وان اختلف فی موادہ کافر کہہ دیا جادے گا "وما هن الا اشر من اثار التقلید و دجھان الطبعیۃ الی ما بالنا من تعلیم دون التقلید"۔

اصل یہ ہے کہ جس شخص نے لا الہ الا اللہ پر یقین کیا اوس نے ذات باری کو جامع جمیع صفات و بری جمیع نقصانات سے یقین کیا ہے اور جس شخص نے محمد رسول اللہ پر یقین کیا اوس کو نبی صادق تسلیم کیا ہے اور ما جاء به کو حق مانا ہے اوس کے کسی قول سے اپنے قیاس کے مطابق ایک امر کا استنباط کرنا اور کہنا کہ اس سے تکذیب رسول لازم آتی ہے تفسیر القول جملاً بوضیہ قابلہ ہے اور اوس تفسیر سے جسکو خود قابل قبول نہیں کرتا اوس کی تکفیر بہت بڑی غلطی اور نادانی ہے۔ ممکن ہے کہ اوس کی تمام تاویلوں کو اور تمام دلائل و براہین کو ظن و وہم و غلطی سے کما جاوے مگر اوس کو کافر نہیں کہا جاسکتا پس کسی کلمہ گو کو کافر کہنا سخت گمراہی ہے لا تکفر اهل القبۃ صحیح اور ٹھیک مذہب ہے۔

اس کے بعد امام صاحب نے تکفیر کے معاملہ میں ایک وصیت کی ہے اور ایک قانون بتایا ہے۔ وصیت تو یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے اہل قبلہ کی تکفیر سے زبان بند رکھی جاوے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے قایل ہوں "غیرنا قضین لہا مگر ہم اس اخیر فقرہ پر چند لفظ اضافہ کرتے ہیں کہ غیرنا قضین لہا فی نعمہم لانی نعمہم غیوہمنا قضت لہی

یہی خوبی ہے کہ اوسکو بحث سے باز نہ دیا گیا اور نہ اس کو شخص دین کو حضرت پناہ دیا اور کو شجاعت  
ایک مسلمان اسلام کو ترک نہ کیا اس لئے کہ حشر اچھا اور آلام و لذائذ محاذ جو اسلام میں ہیں  
اوس کے نزدیک اون کا محال ہونا ثابت ہوا جو امام صاحب فرماتے ہیں کہ خاموش ایسی باتوں  
ضرر عظیم دین میں ہوتا ہے سید احمد اوس کی حقیقت اور ماہیت سمجھنے کو مستعد ہوتا ہے پھر ان دونوں  
میں سے کون اسلام کی حقانیت پر زیادہ یقین رکھتا ہے ؟

سب سے مشکل مثال جو امام صاحب نے اس مقام پر دی ہے وہ نفی علم جزئیات کی ذات باری  
ہے میں یہ نہیں کہتا کہ یہ اعتقاد صحیح ہے نہ میں اس مقام پر اوس کی حقیقت بیان کرنی چاہتا ہوں  
مگر میں یہ پوچھتا ہوں کہ جن آیات و اخبار سے امام صاحب قرار دیتے ہیں کہ خدا کو علم جزئیات کا ہونا  
اون سے علانیہ ظاہر ہے آیا وہ بھی اون سے علانیہ ظاہر ہونا کا قایل ہے یا نہیں اگر ہاں تو پھر  
اوس سے انکار کرتا ہے تو بلاشبہ مکذیب رسول لازم آتی ہے اور اگر وہ قایل نہیں ہے اور ازلہ  
آیات و اخبار سے اوس کے نزدیک خدا کو علم جزئیات ہونا ظاہر نہیں ہے گو کہ وہ اوس پر  
غلطی پر ہو تو اوس کی طرف تکذیب رسول کیونکر منسوب کیجا سکتی ہے ؟

اس سے بھی زیادہ سخت اوس شخص کی مثال ہے جو رسول کو ترغیباً و ترہیباً بے سمجھ لوگوں کے  
لئے معاذ غلطی کو یا علم کلیات ذات باری کو معاوجہ جہانی کے پیرا یہ اور علم جزئیات کے طور پر  
کرنا جائز قرار دیتا ہے اور باوجود اس کے رسول کی طرف کذب کی نسبت نہیں کرتا گو اوس کو  
سمجھنا فی نفسہ غلط ہو مگر اوس کی طرف کیونکر خلاف اوس کے قول و یقین کے تکذیب رسول  
نسبت کیجا سکتی ہے ؟

حدیث جو امام صاحب نے پیش کی ہے جسکی اور جیسے مانند و حدیثوں کے الفاظ  
مضطرب واقع ہوئے ہیں اول تو اوس کا ثبوت امام صاحب سے طلب کیا جاتا ہے جسکے



اوس کے انکار سے تکفیر کر نہیں سکتا بلکہ یہ مسئلہ کہ اجماع حجۃ ہے مختلف فیہ ہے \*  
 جس زمانہ میں کہ امام غزالی صاحب تھے اوس زمانہ کے اور اوس کے بعد کے زمانہ کے  
 لوگوں پر یہ آفت چھائی تھی کہ لوگوں کے اقوال پر کفر کے فتوے دیتے تھے اور ان کے اقوال کا مطلب  
 خود قرار دے دیتے تھے جو درحقیقت اوس قول کے قائل کا وہ مطلب نہیں ہوتا تھا۔ یہی آفت  
 زمانہ کے لوگوں پر بھی ہے اسی آفت کا نتیجہ ہے کہ لوگوں نے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ  
 امام محی الدین ابن العربی حضرت شیخ احمد سرہندی اور دربرگ مسلمانوں کے اور خود امام غزالی  
 کی تکفیر کے فتوے دے دیے ہیں۔ اسی تقلید میں امام غزالی بھی پھنسے ہوئے ہیں اور لوگوں کے اقوال کے  
 الفاظ لیکر اور ان کا مطلب خود قرار دیکر تکفیر کو لازم قرار دیتے ہیں۔ کسی شخص کے قول پر کو ظاہر  
 میں وہ کیسا ہی صریح ہو جب تک کہ خود قائل سے نہ پوچھا جاوے کہ اس قول سے تیرا مطلب کیا  
 آیا تو تکذیب رسول کرتا ہے؟ اور سوقت تک اوس پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا یہی مثالیں  
 امام صاحب نے فرمائی ہیں اور جن کی نسبت انہوں نے یقین کر لیا ہے کہ تکذیب شہادت رسول  
 اور قرآن ہے اسی میں انہوں نے تسقار غلطی کی ہے۔ اب فرض کرو کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خانہ کعبہ  
 جو کہ میں ہوں وہ کعبہ نہیں ہے جسکے حج کا قرآن میں حکم ہو۔ وہ طلب کیا گیا اور اوس سے پوچھا گیا کہ  
 اس قول سے تیرا مطلب کیا ہے؟ اوس نے جواب دیا کہ میرا مطلب یہ ہے کہ جو خانہ کعبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 وقت میں تھا وہ نہیں رہا عبد بن ربیع کی وقت میں جگایا پھر حباب بن ربیع نے بنایا اور سکون حجاج نے  
 ڈھکا دیا اب یہ خانہ کعبہ وہ نہیں ہے۔ پس اگر وہ اپنے قول کا یہ مطلب بیان کرے تو اوس کے  
 قول سے انکار شہادت رسول جیسے نئے تکفیر امام صاحب نے قایم کی ہے لازم نہیں آتی  
 پھر کس طرح مجرد قول پر امام صاحب تکفیر کو لازم ٹھہراتے ہیں۔ دوسری مثال میں اگر وہ مجرم یہ بیان  
 کرے کہ آیات قرآنی حضرت عائشہ صدیقہ کے حق میں نازل نہیں ہوئیں گو کہ وہ اوس میں غلطی

امام صاحب نے تکذیب رسول کے بتلائی ہیں خواہ وہ تکذیب کسی عذر کے سبب ہو یا بغیر عذر کے اسی لئے ہم نے یہ قید بڑھائی کہ وہ سمجھتے ہوں کہ اس میں تکذیبِ رسول ہوتی ہے اور اگر ان کا یہ یقین ہو کہ اس میں تکذیب رسول نہیں ہے تو ان کی تکفیر نہیں ہو سکتی +

قانون تکفیر امام صاحب یہ بتلاتے ہیں کہ جن باتوں میں غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہو تو قسم ہیں۔ ایک تو اصول عقاید سے متعلق ہیں۔ اور دوسری فروع سے اور مہول ایمان کے تین ہیں ایمان باللہ و برسولہ و بالیوم الآخر اور اس کے سوا سب فروع ہیں۔ امامت کے معاملہ کو بھی انہوں نے فروع میں داخل کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کا انکار کوئی چیز نہیں ہے ابن کیسان اصل وجوب امامت کے منکر تھے ان کی تکفیر نہیں ہو سکتی اور وہ لوگ بھی جو امامت کو جزو ایمان قرار دیتے ہیں التفات کے لائق نہیں ہیں۔ لیکن اگر فروع ہی میں کوئی شخص ایسی بات کہے جس سے تکذیب رسول لازم آتی ہو تو تکفیر لازم ہے۔ اسکی دو مثالیں انہوں نے دی ہیں۔ پہلی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ خانہ کعبہ جو مکہ میں ہے وہ وہ کعبہ نہیں ہے جسکے حج کا خدا نے حکم دیا ہے تو یہ کہنا کفر ہے کیونکہ نبی و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے قول کے برخلاف ثابت ہوا ہے اور اگر وہ اسپر رسول کی شہادت ہو نیسے انکار کرے تو اس کا انکار کچھ مفید نہیں ہے بشرطیکہ وہ نو مسلم نہ ہو اور اس کے نزدیک اسکی شہادت پورا ثبوت ہو دوسری مثال انہوں نے حضرت عائشہ پر بہتان کی دی ہے جو باوجودیکہ اس بہتان کے غلط ہونے پر قرآن نازل ہو چکا ہے تو ایسا شخص بھی کافر ہے کیونکہ یہ ایسی باتیں ہیں کہ تکذیب اور انکار تو اتراؤ نکو لازم ہے۔ اور جو چیز کہ تو اتر سے ثابت ہوتی ہے اس سے انسان زبان سے تو انکار کرتا ہے مگر اس کا یقین دل سے دو نہیں کر سکتا۔ ہاں یہ بات ہے کہ جو چیز خبرِ احادیث سے ثابت ہوتی ہے اس کے انکار سے تکفیر لازم نہیں ہے۔ اور جو چیز کہ اجماع سے ثابت ہوتی ہے

کہ جسکے نزدیک (لیکن اگر عوام میں بیان کرنے سے اون کی کم فہمی کے سبب ضرر کا احتمال ہو تو  
 اوسکا بیان کرنا بدعت ہو) لیکن اگر عوام ہی کے دلیں وہ شبہات ہوں تو کیا کرنا چاہیے؟ اور اگر  
 برہان قاطع نہواور دین میں ضرر نہ ہو جیسے معتزلی کا خدا کے دیدار سے انکار کرنا تو وہ بدعت ہی  
 اور کفر نہیں ہے اور اگر اوس میں ضرر ہو تو وہ اجتہاد کی محتاج ہے ممکن ہے کہ تکفیر کجاوے اور  
 ممکن ہے کہ نہ کجاوے اور اسی قسم سے اون صوفیہ کا حال ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اون  
 میں اور خدا میں ایسا درجہ تقرب پہنچ گیا ہے کہ نماز کا حکم اون پر سے ساقط ہو گیا ہے اور مسکرات اور  
 گناہ کی باتیں اور بادشاہ کا مال مار لینا اون کو حلال ہو گیا ہے تو کچھ شگ نہیں ہو کہ ایسا شخص قتل  
 کر دالا جاوے اگرچہ اسکی نسبت خلود فی النار کے فتوے دینے میں تامل ہو ایسے شخص کا مارنا کافر کے  
 قتل سے بہتر ہو کیونکہ ایسے شخص سے بہ نسبت کافر کے ضرر فی الدین زیادہ ہے \*

اس مقام پر تو امام صاحب نے اپنی تمام فضیلت اور امانت کو ڈبو دیا اور محض جاہلوں اور تعصبوں کیسی  
 باتیں لکھی ہیں۔ خدا نے تو قتل انسان کی صرف قصاص میں یا متامل کی لڑائی میں اجازت دی ہے تو امام  
 صاحب نے کہا ہے اون کے قتل کا حکم نکال لیا ہو ممکن ہو کہ ایسے صوفی کا جسکا ذکر امام صاحب نے کیا ہو  
 دلا کر کوئی ہو تو مجھوں و مرفوع القلم تصور کیا جاوے یا پانچ خانہ میں بھیجا دیا جاوے قتل چہ معنی دارد۔

اس کے بعد امام صاحب ایک قاعدہ بیان فرماتے ہیں اور گویا ہمارے شبہات کا جو ہم نے اوپر  
 بیان کئے ہیں جو اسباب اور ہم نہایت دل سے اوس پر توجہ ہوتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ بعضی دفعہ کوئی  
 شخص نص متواتر سے مخالفت کرتا ہو اور یہ گمان کرتا ہو کہ میں تاویل کرتا ہوں لیکن جو تاویل وہ کرتا ہو وہ  
 زبان عرب میں نہیں ہے نہ بطور تاویل قریب کو تاویل بعید کے اور ایسی تاویل کفر ہے اگرچہ تاویل  
 کرنیوالا سمجھے کہ میں تاویل کرتا ہوں اور اوس کی مثال صوفیہ باطنیہ کا یہ کلام ہے کہ اللہ واحد ہے اس  
 معنی کہ وہ وحدہ کو دیتا ہے اور پیدا کرتا ہے اور عالم ہے اس معنی کہ علم کو دیتا ہے اور دوسرے میں

پر ہو گا وہ اس پر الزام انکار قرآن کیونکر لازم آتا ہے ؟

ایک مجلس علماء میں جناب مولوی اسماعیل صاحب مرحوم کی تکفیر کی نسبت گفتگو ہو رہی تھی ایک صاحب نے اونکی کتاب تقویۃ الایمان کے چند مقام پڑھے اور فرمایا کہ اس سے تحقیر و اہانت رسول لازم آتی ہے میں نے عرض کیا کہ لازم آتی ہے یا اونہوں نے کی ہے مولانا نے فرمایا جبکہ الفاظ اہانت وال ہیں تو قایل نے اہانت کی ہے اونکی مدلولات سے عدول کی کوئی وجہ نہیں۔ میں نے عرض کیا کہ وجہ تو یہ کہ قایل ان الفاظ کا محمد رسول اللہ کا قایل ہے جبکی تصدیق تحقیر و اہانت کی منافی ہو پس قایل نے تو یقینی تحقیر و اہانت نہیں کی مگر آپ اوس سے لازم گردانتے ہیں ”وہذا فعلکم لبس فعل القایل“ جو شخص کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی تصدیق کرتا ہو اور اوس کے کسی قول سے انکار شہادت رسول یا انکار قرآن یا تکذیب رسول قرار دینا نہایت جہالت و محض نادانی ہے اسکے بعد امام صاحب اون تین اصولوں کا ذکر کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جس میں فی تاویل نہیں ہو سکتی اور جو تبتوا تر منقول ہے اور اوس کے خلاف پر برہان کا قایم ہونا متصور نہیں اسکی مخالفت محض تکذیب ہو جسکی مثال ہم نے حشر جہاد و جنت و نار و علم خیرات باری کی دی ہے ۔ مگر یہ فیصلہ امام صاحب کا بھی صحیح نہیں ہو۔ اس لئے کہ فی نفسہ تاویل کا نہوسکنا اور تبتوا تر منقول ماننا اور اوس کے برخلاف برہان کا قایم نہوسکنا اختلاف رائے پر مبنی ہو۔ ممکن ہو کہ امام صاحب کے نزدیک کوئی امر ایسا ہو جس میں فی نفسہ تاویل نہ ہو سکتی ہو دوسرے کیے نزدیک ایسا ہو، اون کی نزدیک ایک امر تبتوا تر نقل ثابت ہو دوسرے کیے نزدیک نہ ہو۔ اون کے نزدیک ایک امر کے برخلاف برہان قایم ہونا متصور نہ ہو دوسرے کیے نزدیک ہو پس کس طرح ایک فریق دوسرے فریق کی تکفیر کر سکتا ہو ؟ اس کے بعد امام صاحب ارقام فرماتے ہیں کہ جس میں تاویل کا جمال ہو گو کہ مجاز بعید سے ہو تو اوس کی برہان پر نظر ڈالنی چاہئے اگر وہ برہان قاطع ہو تو اوس کو ماننا چاہئے وہاں بھی نہیں فرمایا

مگر تواتر کے جو معنی بیان کئے جاتے ہیں اور جو مثالیں دی جاتی ہیں اون میں کسی قدر تسامح ہوتا ہے، امام صاحب نے بھی اوس تسامح کو رفع نہیں کیا۔ تواتر دو قسم پر منقسم ہو سکتا ہے ایک تواتر عام اور ایک تواتر خاص۔ تواتر عام وہ ہے کہ اوس کا متواتر ہونا کسی فرقہ یا قوم یا مذہب پر منحصر نہ ہو جیسے وجود بلاذ مشہورہ کا یا کشتی شخص کا بحیثیت اوس کے ہونیکے اور تواتر خاص وہ ہے جو کسی فرقہ خاص سے متعلق ہو جیسے کشتی شخص کا بنی ہونا یا قرآن کا قرآن ہونا۔ پس جو لوگ کہ تواتر سے استدلال کرتے ہیں وہ یہ نہیں کر سکتے کہ اپنے فرقہ کی تواتر کو تواتر تسلیم کریں اور دوسرے فرقہ میں جو بات تواتر سے ثابت ہونی ہے اوس سے انکار کریں، پس تواتر خاص فرقہ خاص کیلئے دلیل ہو سکتی ہے نہ عام کے لئے

پھر امام صاحب لکھتے ہیں کہ اجماع کو جاننا سب سے زیادہ مشکل ہے کیونکہ اوس کی شرط یہ ہے کہ اہل حل و عقد (جنگلے معنی امام صاحب کی کجہ نہیں بتانے ایک جگہ جمع ہو کر ایک بات پر صریح الفاظ سے اتفاق کریں اور پھر اوس پر قائم رہیں اور تمام اقطار ارض سے اوس پر الفاظ صریح میں فتوے ہو جاویں اس درجہ تک کہ اوس کے بعد اوس سے اختلاف ممکن ہو جائے اس کے بعد یہ دیکھنا ہو کہ جو شخص ان تمام باتوں کے بعد اوس سے اختلاف کرے تو اوس کی تکفیر کیا دے یا نہیں ؟

اگرچہ ایسے اجماع کا ثبوت جس کا ذکر امام صاحب نے کیا ہے نہایت مشکل قریب ناممکن کے ہو، لیکن اس درجہ کا اجماع بھی جبکہ اجماع اول کے بعد اجماع ثانی برخلاف اوس کے ناجائز نہیں ہو سکتا، تو حقیقت اجماع فی نفسہ کوئی حجت نہیں ہے اور نہ اوس سے کوئی مسئلہ شرعی قائم یا پیدا ہو سکتا ہے۔

اجماع مجموعہ آرا کا نام ہے اور جبکہ اوس کی افراد میں غلطی ہونے کا احتمال ہے

پیدا کرتا ہوا اور موجود ہے اس معنی کرکھ اوس کے سوا بھی موجود ہیں اور یہ معنی کفی نفسہ و احدا و موجود اور  
عالم کے اوصاف سے موصوف ہی نہیں ہیں اور یہ صحیح کفر ہے کیونکہ لغت و کلام عرب میں ان  
لفظوں سے یہ معنی نہیں لئے جاسکتے پس حقیقت میں یہ تکذیب ہر نہ تاویل \*

ہم کو اس بات سے اس مقام پر بحث نہیں ہو کہ یہ تاویل صوفی کی مہیج ہے یا نہیں بلکہ امام صاحب نے  
جو فتویٰ کفر دیا ہوا اس سے بحث ہو۔ کفر کے فتوے کی بنیاد اہل سنت نے صرف اس بات پر رکھی ہو  
کہ لغت و کلام عرب میں ان لفظوں کے یہ معنی نہیں ہو سکتے مگر وہ اس بات کو بھول گئے ہیں کہ جو  
لغات عرب بطور نقل ہم تک پہنچے ہیں وہ خود ہی ہیں اور فراء و سیبویہ وغیرہ کی نقل سے پہنچے ہیں جسکی  
بحث مستوعب قاضی ابوالولید سے ہونے اپنی تفسیر میں نقل کی ہے پس ایسے امور ظنی ترک تفسیر فیہ  
کی جولاہ الامام محمد رسول اللہ کہتا ہو کیونکہ گنجاسکتی ہے بلاشبہ کہا جاسکتا ہو کہ اوسکا قول غلط ہو جو  
تاویل وہ کرتا ہے اوس کے مساعد لغت عرب پایا نہیں گیا مگر تکفیر کا حکم کیونکہ ہو سکتا ہو \*

اسکے بعد امام صاحب ارقام فرماتے ہیں کہ تکفیر کر نہیں چند باتوں کو دیکھنا چاہئے۔ اول یہ  
کہ جس نص شرعی کے ظاہر ہی معنی چھوڑے گئے ہیں اوس میں تاویل ہو سکتی ہو یا نہیں اس کے  
تزدیک امام صاحب کے یا تاویل کر نیوالیکے اور اگر تاویل ہو سکتی ہے تو وہ تاویل قریب ہو یا بعید  
اس بات کا جاننا کہ کس میں تاویل ہو سکتی ہے اور کس میں نہیں ہو سکتی آسان نہیں ہو۔ اوس  
میں سب از اوس کے جو لغت عرب اور اصول لغت کا ماہر ہو اور عرب کے استعارات اور مجازات کے  
استعمال کو اور مثالوں کے طریقوں کو جانتا ہو اور کسیکو نہ پڑھنا چاہئے \*

دوسرے یہ کہ۔ جو نص کے چھوڑی گئی ہے وہ تو اتار سے ثابت تھی یا احاد سے یا اجماع مجرود  
سے اور اگر تہمت سے ثابت تھی تو شرط تو اتار اوس میں تھیں یا نہیں اور تو اتار وہ ہے جس میں  
شک کرنا ممکن نہ ہو جیسکہ انبیاء کا ہونا اور مشہور شہروں کا ہونا۔

پانا چاہتا ہے غور کرنا فرض کفایہ ہے اور خود شک کو شبہ ٹال لینا  
یہ لے اور کسی طرح اس کا شبہ دل سے نہ مٹ سکے۔  
رحمت بہت وسیع ہے اور تمام اُمت محمدیہ کو شامل ہوگی بلکہ  
تعالیٰ رحمت سے محروم نہ رہیں گی گو کہ ایک لحظہ یا ایک  
لمحے لگے آگ میں ڈالی جاویں۔ بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ  
ترک جو ملک روم اور ترک کی انتہا پر رہتے ہیں اور اون تک  
م نہیں پہنچی وہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ رحمت خدا میں شامل ہونگے  
اب تو وہ ہیں جنہوں نے محمد صلعم کا نام تک نہیں سنا وہ تو  
یہ جنہوں نے آنحضرت صلعم کا نام اور آنحضرت کی تعریف اور  
کا حال سنا ہے اور بلاد اسلام کے قریب رہتے ہیں اور مسلمانوں  
دورخ میں رہیں گے۔ تیسرے وہ لوگ ہیں جو ان دونوں  
وں نے آنحضرت صلعم کا نام تو سنا ہے مگر آنحضرت کے اوصاف  
سنا ہے کہ ایک جھوٹا شخص جب کا نام + تھا پیدا ہوا  
بت کیا تھا۔ جس طرح کہ ہمارے بچے ابن مسیح کا نام سنتے ہیں  
ت کا کیا تھا۔ تو یہ لوگ قسم اول میں (امام صاحب کے نزدیک)

تب اس فرقہ کا ذکر کرتے ہیں جو مغلہ فی النار ہو گا اور کہتے ہیں کہ اس  
مغلہ فی النار ہو گا جس نے تکذیب رسول کی ہے یا رسول اللہ  
لہذا کے بعد آنحضرت کا نام لکھ دیا ہے مگر ہم نے ادباً نام نہیں لکھا۔

تو اس کا مجموعہ احتمال غلطی سے خالی نہیں ہو سکتا۔ اور جبکہ اجماع اول کے برخلاف اجماع ثانی ہو سکتا ہے تو اول اختلاف کرنیوالا کوئی ایک فرد ہو گا اور اس فرد واحد کو اختلاف کرنا جائز ہو جاتا ہے، اور اجماع کا حجت ہونا قائم نہیں رہ سکتا، فافہم +

تیسری بات امام صاحب لکھتے ہیں کہ اس تاویل کرنیوالی کی نسبت دیکھنا چاہئے کہ اوسکے نزدیک بھی اوس امر میں تو اتر ہے یا اوسکو تو اتر کا ہونا معلوم ہوا ہو یا نہیں، اگر نہیں تو اجماع کی مخالفت کرنیوالا اجماع و خطی ہر تہ تکذیب کرنیوالا پس اوسکی تکفیر نہیں ہو سکتی۔ چوتھی بات یہ ہے کہ اوس برہان پر غور کیا دے جسکے سبب سے وہ ظاہری معنوں کی تاویل کرنی چاہتا ہے، اگر برہان قاطع ہو داسکا فیصد کون کرے؟ تو تاویل کی اجازت دی جاوے اگرچہ تاویل بعید ہی کیوں نہ ہو، اور اگر قاطع نہ ہو تو بجز تاویل قریب کے اجازت نہ دی جاوے۔

پانچویں یہ بات ہے کہ اوسکی بات پر غور کیا دے، اگر وہ ایسی بات کہتا ہو کہ جس سے صغر عظیم دین میں نہ ہوتا ہو بلکہ محض لغو و صحیح البطلان ہو تو بھی تکفیر نہ کیا دے +

یہ تمام امور جو امام صاحب نے بیان کئے ہیں بودی بودی باتوں پر مبنی ہیں، تکفیر کرنی یا نکر فی اس لائق نہیں ہے جسکی بنیاد ایسی باتوں پر مبنی ہو بلکہ اوس کی بنیاد نہایت صحیح اور مستحکم امور پر ہونی لازم ہے، اور وہ امر یا بالتصیح اقار و حدانیت و تصدیق رسالت ہے یا انکار۔ اس کے بعد امام صاحب نے لکھا ہے کہ تکلیفیں گاہ کہنا کہ جو لوگ عقاید شرعیہ کو معذرا لیل کے نہیں جانتے وہ کافر ہیں اور ان کا یہ کہنا محض غلط ہے، بلکہ جو لوگ اس قسم کی دیلیوں اور سبثوں کو نہیں جانتے ان کا ایمان اور یقین زیادہ مستحکم ہوتا ہے ہاں اس قدر صحیح ہے کہ دلائل مذہب پر اوس شخص کو جو ایمان پر مستحکم ہے اور اور دنیا کا شبہ مٹانا



جاہل ہوں یا عالم مہذب ہوں یا نامہذب لا الہ الا اللہ پر ایمان لانے کو مکلف کیا ہے اور  
خلود فی النار صرف شرک حقیقی پر منحصر کیا ہے اور اوس کا سبب یعنی وجہ مکلف ہونے کی  
ہر ایک انسان میں از روئے فطرت کے ودیعت کی ہے جس کو ہم عقل سے تعبیر کرتے ہیں  
اور ہمارے پرانے متقن نے شجرۃ العلم سے اوس کو تعبیر کیا ہے، گریہ و دہشت ہر ایک کو مساوی  
ودیعت نہیں ہوئی اور اسی لئے ہر ایک کیلئے مکلف ہونیکے درجات بھی مختلف ہیں ایک  
گروہ وہ ہے جس کے پاس یہ ودیعت اس قدر قلیل ہے یا قلیل ہو جاتی ہے جو مکلف ہونے  
سے بری اور مرفوع القلم ہونے میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اور ان کے سوا وہ ہیں جو بمقدار  
اوس ودیعت کے مکلف ہونیکے درجات میں داخل رہتی ہیں \*

تمام انسانوں کے حالات پر غور کرنے سے جو اتنا معلوم ہوئے ہیں ایسا ثابت ہوتا ہے  
کہ ان سب میں خدا نے ایک قوت رکھی ہے جو اپنی فطرت سے اور ان چیزوں کے  
اثر سے جو ان کے گرد پیش ہیں اور ان واقعات سے جو ان پر گذرتے ہیں ایک قومی  
اور سب سے برتر وجود کے وجود کا خیال ان کے دل میں پیدا ہوتا ہے اور اپنی بھلائی  
دُرائی اوس کے ہاتھ میں سمجھتے ہیں \*

اس لامعلوم وجود کے قرار دینے میں بھی درجات انسانوں کے از روئے فطرت کے  
مختلف ہوتے ہیں، ایک گروہ ایسا ہوتا ہے کہ اوس لامعلوم وجود کے خیال کے سوا اور  
کچھ ان کی سمجھ میں نہیں آتا، اور اس لئے وہ کسی اپنے سے اعلیٰ شخص کی بغیر اپنے اجتہاد  
و سمجھ کی متابعت کرتے ہیں، اور وہ ایسا کر نہیں مجبور ہیں، کیونکہ ان کی سمجھ اوس لامعلوم  
وجود کے اپنی فہم و فراست اور اجتہاد سے قرار دینے یا مختلف رائے کے اشخاص کی  
راہوں میں تمیز کرنے سے فطرتاً مغذو رہے اور ایندہ کی نسلیں جنکی خلقت فطرتاً اسی حد تک

کو مصالحت جھوٹ بات کہنی جائز قرار دی ہے اور باقی لوگوں میں سے جو مختلف اقوام و مذاہب کے ہیں اوس فرقہ کو غلغلہ فی النار تجویز کیا ہے جس نے آنحضرت صلعم کا نبی مبعوث ہونا اور آپ کے اوصاف اور معجزات اور خارق عادات مثل معجزہ شق قمر اور سنگریزوں کے سبحان اللہ پڑھنے کے اور حضرت کی انگلیوں سے پانی بہ نکلنے کے اور قرآن کے معجزہ کی جسکی مانند اہل فصاحت کہنے سے عاجز ہو گئے بتواتر سنا ہے اور اوس پر توجہ نہیں ہوا تو وہ فرقہ کا فرقہ غلغلہ فی النار ہے اگر فرما قے ہیں کہ اوس میں اکثر اہل روم اور ترک جو بلاد اسلام سے نہایت دور رہتے ہیں داخل نہیں ہیں اور جو شخص ان باتوں کو سن کر تحقیق و دریافت میں بخوبی متوجہ ہوا اور قبل تمام ہوئے تحقیق کے مرگیا تو وہ بھی مغفور اور رحمت اللہ علیہ میں داخل ہے۔

اس مقام پر امام صاحب نے نہایت ملاپن برتا ہے اور عام ملاؤں کی سی باتیں کی ہیں جن کو دوزخی بنایا ہے اون میں بھی غلطی کی ہے اور جن کو بہشتی قرار دیا ہے اون میں بھی غلطی کی ہے۔ جن معجزات کا اونہوں نے ذکر کیا ہے اول تو اون کا خود اہل اسلام میں بتواتر ثابت ہونا ثابت کیا ہوتا۔ پھر دوسرے مذہب والے کے نزدیک اون کے بتواتر ثابت ہونیکے طریقہ کو بتایا ہوتا۔ پھر معجزہ فصاحت قرآن مجید کو اون اقوام پر جن کی اصلی زبان عربی نہیں ہے حجت ہونا ثابت کیا ہوتا تب شاید ایک حصہ اونکی دلیل کا صحیح ہو سکتا تھا۔ اہل روم و ترک کے فرقہ اول و سوم کو جس دلیل سے بہشت میں داخل کیا ہوا کسی کوئی وجہ ثبوت دی ہوئی تاکہ معلوم ہوتا کہ کس کنجی سے ادن کیلئے بہشت کے دروازہ کا قفل کھولا ہے ہم ادن کی اس تمام تقریر کو بودا اور محض نکال سکتے ہیں۔

ہمارے نزدیک خدا نے تمام جن وانس کو یعنی تمام انسانوں کو وحشی ہوں یا شہری

ہوئی ہے گو کہ بعد کو لوگوں نے اوس ذات واحد کے ماسوا کی پرستش اختیار کی ہو اور  
 سی دوسری شے میں الوہیت کا یقین کیا ہو جو شرک حقیقی کے لازم ذاتی میں ہے تو  
 ایسے فرقے کو میں خدا کی رحمت میں باوجودیکہ اوس کے بے انتہا وسیع ہونیکا مجھے  
 یقین ہے داخل نہیں کر سکتا۔

ان ہی لوگوں میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جنکی قوت مدرکہ بچپن سے اور تبدیلے عمر  
 سے ایسی تعلیم و تربیت کے بوجھ میں دب گئی ہے یا معاشرت کی بندشوں میں بندہ گئی ہے  
 جو ایمان باللہ اور اوس کی توحید فی الذات و فی الصفات و فی العبادت کے منافی ہے اور  
 اوس کے سبب سے اون کے دلیں اوس لامعلوم وجود کے بتانیوالے کی یا اوس کے  
 یا دولانیوالے کی بات نہیں سمجھتی یا سمجھتی ہے پر مانی نہیں جاتی۔ یا لاعلمی و نا سمجھی کے سہارے  
 اوسکے سمجھنے کی اور جو سمجھ میں اوس کے بوجھنے کی اور جو کرتے ہیں اوس کے کئے جانیکی معذرت  
 کیجاتی ہے بلاشبہ وہ قوت اون اسباب سے ضعیف ہو گئی ہے پر محدود نہیں ہوئی اور  
 اون میں فطرت نے ایک ایسی قوت دی ہے جو اوس بوجھ کو اڈھا سکتی ہے اور اون  
 بندشوں کو توڑ سکتی ہے اور اوس قوت مدرکہ کو اوس لامعلوم وجود بتانیوالے یا اوس کی  
 یا دولانیوالے کی بات کے سمجھنے کے لائق کر سکتی ہے۔ پس اس فرقہ کو بھی میں خدا کی  
 رحمت میں باوجود اوس کے بے انتہا وسیع ہونیکے جگہ نہیں دیکھتا۔ شاید خدا کی رحمت اس  
 بھی وسیع ہو اور اون کو جبکہ مذینا صفت میری ہی کم ظرفی ہو۔

ایک گروہ کو اوس کی تعدد کتنی ہی قلیل ہو لیا ہوتا ہے کہ خود اپنے فہم و فراست اور  
 اجتہاد سے اوس لامعلوم وجود پر پے لچا سکتا ہے اور کوئی منزل مقصود تک پہنچا کر کوئی  
 رستہ میں رعباتا ہے اور کوئی رستہ سمجھ لجاتا ہے۔ مگر ان پچھلے دونوں فرقوں میں

اسی ہے اسی طریقہ میں اپنی زندگی بسر کرتی جاتی ہیں جس میں اونہوں نے اپنی پیشینگی کو پایا تھا، میں کچھ شک نہیں کرتا کہ خدا کی رحمت انشاء اللہ تعالیٰ اونکے حال پر ضرور شامل ہوگی اور جب قدر کہ فطرت نے اونکو دیا ہے اوس سے زیادہ کا محصول اُن سے طلب کیا جاوے گا۔ ایک گروہ ایسا ہے جو خود اپنی فہم و فراست و اجتہاد سے اوس لامعلوم وجود پر پے نہیں لیجا سکتا، مگر اوس میں فطرتاً ایسا امر و ولایت ہوا ہے کہ وہ دوسرے کیے سمجھانے اور بتانے سے اوس لامعلوم وجود کی طرف پے لیجا سکتے ہیں اور مختلف رائے کے شخاص کی مایوں کو جو اوس لامعلوم وجود کی نسبت ہوں تیز کر سکتے ہیں، یہ قوت اکثر خارجی اسباب کے جیسے کسی فرقہ میں پیدا ہونے اور ادنیٰ میں پرورش پانے اور یکپہن سے ادنیٰ خیالات کے صحیح سمجھنے یا باہمی معاشرت کے اثر یا شخاص خاص کے اعتقاد و علو سے دے جاتی ہے مگر معدوم نہیں ہوتی۔ یہ فرقہ بلاشبہ ایسا ہے کہ اگر ادنیٰ کوئی ایسا شخص جو اوس لامعلوم وجود کو بتا دے پیدا نہوا ہو اور نہ کسی نے اون کو اوس لامعلوم ہستی کو بتایا ہو تو میں کچھ شبہ نہیں کرتا کہ خدا کی رحمت انشاء اللہ تعالیٰ اون کے حال پر بھی شامل ہوگی۔

مگر یہ بات تسلیم نہیں کیجا سکتی کہ ایسے لوگوں میں کوئی شخص اوس لامعلوم وجود کو بتائیگا پیدا نہوا ہو یا کسی نے نہ بتایا ہو، اگر خدا نے اونکو ایمان باللہ پر کلف کیا ہے اور فطرت ایسی دی ہے کہ بغیر کسی کے سمجھانے وہ اوس پر ایمان نہیں لاسکتے تو ضرور ہے کہ ادن میں کوئی اوس بات کا سمجھانہ والا بھی ہوا ہو اور مناسب اوقات میں اوس سمجھانے والے کی تعلیم کو یاد دلانیو الے ہی ہوتے رہے ہوں۔ اس کا ثبوت مذہبی و تاریخی تحقیقات سے پایا جاتا ہے، خدا نے فرمایا ہے کہ ”لکل قوم ہاد“ اور تاریخی تحقیقات سے ثابت ہے کہ ہر قوم میں کوئی نہ کوئی رفارمر یا پیغمبر گذرا ہے جسکی تعلیم کی بنیاد وحدانیت ذات باری پر قائم

در موجد غیر صدق رسالت محمد فی الان نہیں کہتے

اس قسم کی تقریر پر جب ہم نے کی امام صاحب نے ایک اعتراض کیا ہو کہ کفر و ایمان کی نسبت ایسی گفتگو کرنا گویا یہ کہنا ہے کہ ماخذ تکفیر عقل ہے نہ شرع، اور جاہل بالہ کافر ہے اور عارف باللہ مومن۔ مگر خون کا مباح ہونا اور خلوفی النار حکم شرعی ہے، اور قبل شرع اوس کے حکم شرعی ہونیکے کوئی معنی نہیں ہیں۔ اور اگر یہ مطلب ہو کہ شارع کے کلام سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صرف جاہل بالہ کافر ہے۔ تو صرف اسی امر میں کفر کا حصر کرنا ممکن نہیں۔ کیونکہ جاہل بالرسول اور بالیوم الآخرہ بھی کافر ہے۔ اور جاہل بالہ سے اگر صرف اوس کے وجود وحدانیت کا انکار قرار دیا جاوے اور صفات کو علیحدہ کر دیا جاوے تو بھی غلط ہے۔ اور اگر صفات میں بھی خطا کر نیو الیکو جاہل بالہ و کافر کہا جاوے تو صفت بقا و صفت قدم اور کلام کو وصف زاید علی العلم اوسم و بصیر اور جواز رزومیت وغیرہ صفت کے نہ ماننے والے کو بھی کافر کہا جائیگا۔

مگر اس مقام پر بھی امام صاحب نے اسطرح پر جیسے کوئی کھسیا نا شخص لا جواب ہو کر خلط بحث کر دیتا ہے خلط بحث کر دیا ہے۔ یہ بات کہ کفر حکم شرعی ہے یا عقلی نہایت لغو اعتراض ہے۔ یہ ایک جدا بحث ہے کہ شرع مظہر حقائق اشیا ہے یا موجد حقائق اشیا اور اس امر کو کفر و ایمان سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ قایل کا قول نہایت صحت ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ تمام انبیاء نے مدار ایمان یا مدار نجات خدا کے ماننے اور اوس کے ساتھ شریک نہ کرنے پر منحصر کیا ہے، پس جو شخص اوس پر ایمان رکھتا ہے وہ ممکن ہے رسول کا انکار کفر شرعی ہے، کفر مطلق نہیں، اوس کے شریک نہ کرنا کیا ہی سیدنا و صاف مطلب ہے کہ اوس کی مانند کوئی دوسرا وجود نہیں ہے، نہ ذات میں نہ صفت میں

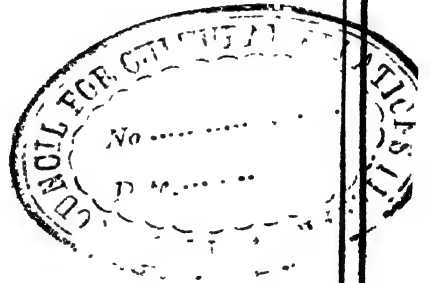
وہ امر جس سے وہ اوس اول فرقے والے کی بات کو سمجھ سکیں اور اپنے خیالات سے اوس کا مقابلہ کریں ضرور موجود ہوتی ہے، پس ایسا نہ کرنے سے وہ خود اپنے تئیں خدا کی رحمت سے دور رکھنا اور اوس کی وسعت کو تنگ کرنا چاہتے ہیں، مگر یہاں فرقہ منجذہ خدا کی رحمت میں غرق ہونے والا ہے۔ اسی فرقے کے اعلیٰ درجے کے لوگ وہ ہیں جنکو فہم و فراست و اجتہاد کے سوا ایک اور چیز عنایت ہوتی ہے جسکو جبریل امین یا ملکہ نبوت سے تعبیر کیا جاتا ہو اور یہ وہی لوگ ہیں جو دنیا میں انبیاء ہوئے ہیں۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اون کو جو کچھ حاصل ہوا ہے وہ کسی ہے اور انبیاء کو وہی بغیر اوس فن کے حاصل کئے اوس فن میں کامل ہوتے ہیں، خود اون کے دل میں وہ بات پیدا ہوتی ہے جس کو وہ وحی و الہام قرار دیتے ہیں، کیونکہ بن جاتے جانی جاتی ہے اور بن بلائے آتی ہے۔ یہ ایک فطرتی مناسبت ہے جو ہر ایک کام کے ساتھ انسانوں کو ہو سکتی ہے، جعفر زطلی کو زطل کے ساتھ، ایک شاعر کو شعر کے ساتھ، ایک نیچری کو نیچر کے ساتھ، مگر جس انسان کو یہ فطرتی مناسبت روحانی تربیت کے ساتھ ہوتی ہے اسکو پیغمبر کہتے ہیں اور اوروں کو زطلی اور شاعر اور نیچری، غرض کہ نبوت ایک فطری قوت ہے جو انبیاء کے ساتھ پیدا ہوتی ہے جسکی تصدیق اس قول سے ہوتی ہے کہ "انانی و آدم بین الماء والطين۔"

ہمارے کلام کے اور امام صاحب کے کلام کے مقصد میں سبب طرز بیان کے اور ایک آدھ بات کے چنداں فرق نہیں ہے، صرف ماہ الافراق یہ ہے کہ وہ مشرکین کو بھی جسکو نبی آخر الزمان صلعم کی خبر نہیں پہنچی یا بصحت نہیں پہنچی رحمت میں شامل کرتے ہیں اور جنکو پہنچی اور انہوں نے تصدیق نہیں کی اوکو مخلد فی النار بتاتے ہیں، مگر ہم مشرک سے کسی کی مغفرت خواہ اوس کو نبی آخر الزمان کی خبر پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو قرار نہیں دیتے

# معرفۃ اذاتہ اللہ



ہر استحقاق عبادت میں اور اس اعتقاد سے یہ بحثیں کہ وہ ذات صفات کیسی  
ہیں اور صفت بقا و قدم وغیرہ عین ذات ہیں یا ذات میں قائم ہیں اور اس کی صفت  
کلام و سمع و بصور و رویت وغیرہ کی کیا حقیقت ہے، کچھ متعلق نہیں ہیں وہ ایک زائد و  
فصول مباحث ہیں اور ان کا بیان یا ادون کی تاویل کسی طرح اور کسی معنی پر بعد اس  
یقین کے کیا دے نہ نخل ایمان ہے اور نہ کوئی بیان اور کوئی تاویل باعث کفر و شک  
بیان و تاویل میں جو اختلاف واقع ہوا اس کا نتیجہ صرف یہی ہے کہ باہم علماء ایک دوسرے  
کی تکفیر کیا کریں، مگر خداون میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتا، و هذا آخر کلامی و علی<sup>۳</sup>  
اعتمادی۔





امام صاحب کے مذکورہ بالا کلام میں ہیولی اور صورت کا لفظ آیا ہے فلسفہ کی کتابوں میں ہیولی اور صورت کی بحث کو اس قدر بڑھا دیا ہے کہ اونکے پڑھنے اور سمجھنے سے جی اکتا جاتا ہے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ مختصر طور پر اس کو یہاں بیان کر دیں +

جسم دو چیزوں سے مرکب ہے ایک مادہ سے دوسرے صورت سے۔ صورت مادہ کے اتصال یعنی اکٹھا ہوجانے سے بن جاتی ہے جس کو صورت طبعی کہتے ہیں اور جب اس اکٹھا ہوئے مادہ کے ٹکڑے کر دو جبکہ فلاسفہ انفصال کہتے ہیں یا اور طرح پر توڑ مروڑ دو تو دوسری صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ پس اسی مادہ کا نام ہیولی ہے اور اسکی اتصال کا نام صورت ہے اور جو کہ اتصال یا انفصال ماحصل وہی مادہ ہے پس مادہ بغیر صورت کے نہیں ہوتا اور صورت بغیر مادہ کے نہیں ہوتی +

(۴) وہ ایسا بھی نہ ہو کہ اس کا وجود اس کی ماہیت سے مغائر ہو بلکہ اس کا وجود ہی اس کی ماہیت اور اس کی ماہیت ہی اس کا وجود ہو +

امام صاحب کے اس کلام کی تشریح یہ ہے کہ علم فلسفہ میں یہ بات ٹھہرتی ہے کہ جبکہ ممکنات یعنی مخلوق یعنی پیدا کی گئی ہیں ان کا وجود جس کا نام فلاسفہ انتیہ کہتے ہیں جدا چیز ہے اور انکی ماہیت جدا چیز ہے۔ مگر واجب الوجود میں ایسا نہ ہونا چاہئے بلکہ اسکی انتیہ اور ماہیت دونوں کا متحد ہونا لازم ہے۔

(۵) اس کا تعلق کسی دوسری چیز کے ساتھ اس طرح پر نہ ہو کہ ویسا ہی تعلق اس چیز کو بھی اس کے ساتھ ہو +

واضح ہو کہ یہ مسئلہ جو امام صاحب نے بیان کیا ہے بہت صاف ہے لہذا چھ نکتوں میں بیان کیا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ خدا کو اپنی مخلوق کے ساتھ اور مخلوق کو خدا کے ساتھ ایک تعلق تو ہے مگر جو کہ تعلق خدا کو مخلوق کے ساتھ ہے اس طرح کا تعلق مخلوق کو خدا کے ساتھ نہیں ہے کیونکہ خدا کو تو تعلق خالق ہونیکا یا یوں کہ علت ہونیکا ہی اور مخلوق کو تعلق مخلوق ہونے یا یوں کہ مفعول

# الامام الغزالی

وقوله في معرفت ذات الله تعالى كما صرح به في كتابه

المسعى بالمطون به على اهل

بسم الله الرحمن الرحيم

امام صاحب فرماتے ہیں کہ جو چیز کہ ہے اور اوس کا ہونا کسی دوسری چیز سے اس طرح پر کہ اگر وہ ہو تو یہ بھی ہوا اور اگر وہ نہ ہو تو یہ بھی نہ ہو یا تعلق رکھتا ہے یا نہیں رکھتا۔ اگر ایسا تعلق رکھتا ہے تو اوس کو امام صاحب ممکن کہتے ہیں اور اگر ایسا تعلق نہیں رکھتا تو اوس کو امام صاحب واجب بذاتہ کہتے ہیں۔ پھر اوس کا قول ہے کہ واجب میں بارہ چیزیں ہونی ضرور ہیں +

(۱) وہ عرض نہ ہو یعنی اوس کا ہونا دوسرے کے ہونے پر موقوف نہ ہو +

(۲) وہ جسم نہ ہو۔ کیونکہ اگر جسم ہو گا تو بہت سے جڑوں سے ملے ہو گا اور اوس کا ہونا اوس کے

جڑوں سے ایسا تعلق رکھتا ہو گا کہ اگر جڑ ہوں تو وہ بھی ہو اور اگر جڑ نہ ہوں تو وہ بھی نہ ہو +

(۳) وہ کوئی صورت یعنی شکل ہی نہ رکھتا ہو کیونکہ شکل کو ہیولی سے ایسا تعلق ہوتا ہے کہ اگر وہ

ہو تو شکل بھی نہ ہوگی اور وہ ہیولی کی مانند بھی نہ ہو گا کیونکہ ہیولی صورت یعنی شکل کے ساتھ ہوتا ہے

۔ اگر صورت نہ ہو تو ہیولی بھی موجود نہیں ہوتا +

امام صاحب نے اس مقام پر اس مسئلہ کو اس طرح پر لکھا ہے کہ گویا اودن کے نزدیک یہ مسئلہ محقق ہے فلاسفہ بھی اسی بات کے قائل ہیں کہ الواحد لا یصدق منہ الا شئی واحد بغیر واسطہ واما یصدق منہ اشياء کثرة علی الترتیب بوسایطہ مگر ہم جبکہ اس زمانہ کے فلاسفہ اہلحدیث سے تعبیر کرتے ہیں وہ اس مسئلہ کو نہیں مانتے۔ فلاسفہ اور علماء متکلمین اور صوفیہ کرام سب نے اس مسئلہ کی تائید یا تردید میں بحثیں کی ہیں۔ مگر اودن لوگوں کا خیال جبکہ ہم اس زمانہ کے فلاسفہ اہلحدیث سے تعبیر کرتے ہیں اس مسئلہ کی عدم تسلیم میں اودن سب سے جدا ہے اور ہم اس مقام پر اوسی کے بیان پر اکتفا کرتے ہیں +

اودن کا خیال یہ ہے کہ تمام محالات عقلی دراصل محسوسات سے اخذ کئے گئے ہیں مثلاً ہم ایک چیز کو موجود دیکھتے ہیں اور اوس کا موجود نہ ہونا اوس کے برخلاف سمجھتے ہیں اور اس مسئلہ عقلی کو اوس سے اخذ کرتے ہیں کہ یہ بات نہیں ہو سکتی کہ کوئی چیز آن واحد میں اور حیثیت واحد میں موجود بھی ہو اور معدوم بھی ہو +

یا مثلاً ہم نے ایک چیز کو دیکھا اور دو چیزوں کو بھی دیکھا اودن کو مخایر پایا اودن سے یہ عقلی مسئلہ اخذ کیا کہ ایک دو نہیں ہو سکتا اور دو ایک نہیں ہو سکتے +

اب ایک مفہوم وحدت اور تعدد کا ہمارے خیال میں آیا اور ہم اس طرف کو گئے کہ وہ شے واحد جس کو ہم نے صورتاً ایک مانا تھا اپنے وجود میں بھی ایک ہے یا متحد دینی مرکب اور اس امر نے ہمارے دلیں ایک خیال بسیط و مرکب ہونے کا پیدا کیا اور اسی کے ساتھ ہمارے خیال وحدت کو ترقی ہوئی کہ جس شے کو ہم نے واحد فی الوجود قرار دیا تھا آیا وہ واحد فی الہامیہ یا واحد فی الہانویۃ بھی ہے یا نہیں -

ہم نے بہت سی واحد فی الصورتہ کو آن واحد میں متعدد کام کرتے ہوئے دیکھا مثلاً ایک آدمی

ہونے کا ہے بس دونوں کا تعلق ایک طرح کا نہیں ہے +

(۶) اوس کا تعلق کسی دوسرے کے ساتھ نسبتی تعلق نہ ہو جسکو فلاسفہ کی اصطلاح میں تضایف

کہتے ہیں۔ جیسکے دو بہائیوں میں نسبت ہوتی ہے کہ ایک کا بھائی ہونا دوسرے پر اور دوسرے کا بھائی ہونا اوس پر منحصر ہوتا ہے +

(۷) دو ایسے وجودوں کا ہونا جو دونوں واجب الوجود ہوں اور ہر ایک جدا جدا فی نفسہ مستقل

ہو اور ایک کو دوسرے سے کچھ علاقہ نہ ہونا جائز یعنی محال ہے۔ - ولا شئ الا الله  
واحد احد صمد لا شئ لہ ولا ند

(۸) کوئی صفت واجب الوجود کی ذات پر زائد نہیں ہے یعنی اوس صفت سے اوس کی

ذات پر کچھ زیادتی نہیں ہوتی +

امام صاحب کا یہ قول اس مسئلہ میں مشتبہ ہے کہ آیا وہ ذات و صفات باری کی عنیت کے

قابل ہیں یا نہیں کیونکہ وہ ایک جگہ اسی کتاب میں فرماتے ہیں کہ ان علمہ بذاتہ لیسنا علی ذاتہ حتی

یوجب کشفہ بل ہو ذاتہ یعنی واجب الوجود کا علم اپنی ذات پر اوسکی ذات پر کوئی زیادتی نہیں ہے

بلکہ وہ اوس کی ذات ہی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اونہوں کی معلوم کی حیثیت سے کہا کہ

بل ہو ذاتہ مگر وہ خلکو ہم اس مانہ کی فلاسفہ اس میں تعبیر کرتے ہیں ذات صفا باری کی عنیت کے قابل ہیں +

(۹) واجب الوجود میں تغیر محال ہے کیونکہ تغیر کیلئے کسی نئی چیز کا پیدا ہونا ضرور ہے اور اگر

واجب الوجود میں کوئی نئی چیز پیدا ہو تو وہ اوس کے پیدا ہونیکے سبب کا محتاج ہو گا اور اوس

کی ذات اوس کا سبب نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ تو پہلے ہی سے تھی پس اوسکی ذات کے سوا دوسری

کوئی چیز ہوگی اور جب واجب الوجود کسی دوسری چیز کا محتاج ہو تو واجب الوجود نہ رہا +

(۱۰) واجب الوجود سے بجز ایک کام کے اور کوئی کام بغیر واسطے کے نہیں ہو سکتا +

مثلاً ہم نے اور اکثر فلاسفہ نے اور تمام صوفیہ کرام نے تسلیم کیا ہے کہ خدا ہی تھا اور خدا کیساتھ کوئی چیز نہ تھی کان اللہ ولم یکن معہ شیء مسئلہ یہ ہے کیونکہ اگر کوئی چیز ہوتی تو وہ بھی مثل خدا کے واجب الوجود ہوتی اور بالفرض اگر ہوتی تو یہی کچھ فائدہ دیتی پس اس سے کسی ایک فعل کا صادر ہونا بھی ایسا ہی محال ہے جیسا کہ متعدد دغلوں کا کیونکہ ایسی ذات سے کسی ایسی ایک مخلوق کا بھی خواہ وہ عقل اول ہو یا عیاء پیدا کرنا محال ہے۔ جو نہ اس کی عین ہو اور نہ اس کی جزو۔ مگر برخلاف اس کے ہم بے انتہا اور مختلف اجناس والوں کی مخلوق کو دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کان اللہ ولم یکن معہ شیء لکنہ خلق الخلق ولا تعلم کیف خلق پس اس کے افعال صادرہ اولیہ پر بقیاس ایسی چیزوں کے جو اس کی ماہیت و انانیتہ اور اس کی صفات کی غیر ہیں کوئی حکم تفصیلی نفیاً و اثباتاً صادر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ قیاس صحیح نہیں ہے بلکہ قیاس مع الفارق ہے۔ اور کہتے ہیں کہ فلاسفہ کا یہ مسئلہ کہ الواحد لا یصدق منہ الا شئ واحد نسبت واجب الوجود کے قیاس غلط پر مبنی ہے والحق انہ مرید فعالاً مطلقاً بل هو مطلق ایضاً عن قید لا طلاق فاذا ادا دشیان یفعل لہ کن فیکون۔ وهذا اعتقاد دی و مذہبی و دیدنی و انی اسئل اللہ تعالیٰ ان یکون خاتمتی و خاتمتہ من احبہ علی ذالک و نصلی علی رسولہ الکریم۔

۱۱۱، امام صاحب فرماتے ہیں کہ واجب الوجود کو جس طرح عرض نہیں کہا جانا اور سیطرح او کو موافق اس اصطلاح کے جو فلاسفہ نے مقرر کی جو ہر بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ جو ہر کا اطلاق ایک حقیقتہ و ماہیتہ پر کیا جاتا ہے اور اس میں شبہ رہتا ہے کہ وہ فی الحال موجود ہے یا نہیں اور جب اس کو وجود اعرض ہوتا ہے تو وہ لامکان میں عارض ہوتا ہے تو تجر اس کا یہ ہے کہ اس کی ماہیتہ اس کی انیتہ سے جدا ہوتی ہے اور جسکی ماہیتہ اور انیتہ واحد ہو تو اس پر جو ہر کا اطلاق نہیں ہو سکتا اور اس لئے واجب الوجود پر بھی جو ہر کا اطلاق نہیں ہو سکتا +

ہے کہ وہ آن واحد میں چلتا بھی ہے بولتا بھی ہے سنتا بھی ہے پکڑتا بھی ہے۔ مگر ہم نے دیکھا کہ اوس میں متعدد اجزا ہیں جنہ وہ یہ سب کام کرتا ہے تو ہم نے یہ مسئلہ عقلی اخذ کیا کہ جس کے وجود یعنی انانیتہ میں ترکیب ہے اوس سے آن واحد میں متعدد کاموں کا ہونا ممکن ہے۔

اسی کے مقابل میں ایک یہ مسئلہ عقلی ہمارے خیال میں آیا کہ جسکی انانیتہ میں وحدت محض من جمیع الوجوہ ہے اوس سے بجز ایک فعل یعنی ایک کام کو اور کوئی کام بغیر واسطہ صادر نہیں ہو سکتا۔

واجب الوجود یعنی ذات باری کو فلاسفہ متقدمین اٹھیں نے اور علماء علم کلام اور صوفیہ کرام نے اور نیز ان لوگوں نے جنکو ہم اس زمانہ کے فلاسفہ اٹھیں سے تعبیر کرتے ہیں اوسکو یا یوں کہو کہ اوس کی انانیتہ کو واحد محض مانا ہے (وہو الحق) اور فلاسفہ متقدمین اٹھیں نے یا انہوں نے جو اس مسئلہ کو تسلیم کرتے ہیں اپنے اوس خیال عقلی سے جو انہوں نے محسوسات سے اخذ کیا تھا یہ قرار دیا کہ واجب الوجود سے بجز ایک کام کے اور کوئی کام بغیر واسطہ کے صادر نہیں ہو سکتا۔

مگر اس زمانہ کے فلاسفہ اٹھیں نے جنکے خیال یا مذہب کے مہکو اس مقام پر بحث ہو اس سے انکار کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے واجب الوجود کو ایک ایسی ذات یا انانیتہ مانا ہے جو جامع جمیع صفات ہے اور اوس کی تمام صفات اوس کی عین ذات ہیں۔ اور نہ وہ اپنی انانیتہ میں کسی کا محتاج ہے اور نہ اپنے ہی نہیں کسی کا محتاج ہے نہ اپنی صفات میں ان صفات کا محتاج ہے کیونکہ اوس کی صفات و سکی عین ذات ہے۔ اوسکی ذات غیر محدود و ازلی ابدی ہے نہ اوسکی انانیتہ کیلئے مادہ ہے نہ صورت۔

یہ چیز نہ سمت نہ مکان نہ زمان اور نہ وہ محسوس ہے اور پھر ہمارے تمام پوشیدہ خیالوں سے نہایت فو بلا واسطہ واقف ہے پس ایسی ذات کو بجز اس کے کہ ہے کسی کیونکہ اوس کا واجب الوجود ہونا تسلیم کیا گیا ہے کسی ایسے حکم کا محکوم جو محسوسات سے بمرتبہ اول یا بواسطہ مراتب متعددہ اخذ کیا گیا ہے قرار نہیں دیا جاسکتا۔

# واسر دادتی بی



پہر امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر اس اصطلاح کو تبدیل کر کے نئی اصطلاح بنائی جاوے جو ہر مراد ایک موجود شے ہی جس کیلئے کوئی محل نہ ہو تو جو ہر کا اطلاق واجب الوجود پر ہو سکتا ہے۔  
(۱۲) امام صاحب فرماتے ہیں کہ جو کچھ سوائے واجب الوجود کے ہے وہ واجب الوجود سے صادر ہوا ہے علی الترتیب۔

امام صاحب کے اس قول میں ایک تو یہ سوال باقی رہتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب سوا واجب الوجود کے کوئی چیز اس کے ساتھ تھی جن چیزوں پر سوا واجب الوجود کا اطلاق کیا جاتا ہے کیونکہ اس سے صادر ہوتی ہیں۔ کیونکہ وہ چیزیں اس کا عین ہیں اس کے جزو پر کہاں سے آئیں۔ غالباً امام صاحب فرمادیں گے علم عند اللہ۔ تو پر ہم اونے پوچھیں گے کہ ایسی ذات کی نسبت کس طرح تم نے حکم کیا کہ الواحد لا یصدق علیہ الا واحد۔ دوسرا شبہ علی الترتیب کے لفظ پر ہے کہ اگر ترتیب سے وہ ترتیب مراد ہی جو فلاسفہ عقل اول ثانی ثالث وغیرہ پیدا ہونے اور پر ایک دوسرے کے امتزاج سے ظہور کثرت قرار دی ہے یا صوفیہ کرام نے جو ایک ترتیب تنزلات خمسہ کی مقرر کی ہے تو ہم اس کو نہیں مانتے۔ اور اگر اس ترتیب سے وہ ترتیب مراد ہے جس پر خلق کو خدا نے مخلوق کیا ہے اور اس مخلوق میں ہم ایک ترتیب پاتے ہیں تو اس کو تسلیم کرتے ہیں بلکہ اس کی عدم تبدیل کے قابل ہیں کما قال اللہ تعالیٰ لا یجبدل الخلق اللہ خدا نے جس فطرت پر اپنی مخلوق پیدا کیا ہے اور میں تبدیل نہیں ہو سکتی اگر تبدیل ہو تو خدا کی خالقیت میں نقص لازم آتا ہے۔ مگر اس کی کمال قدرت یہ ہے کہ وہ اس فطرت کو معدوم کر کے دوسری فطرت پیدا کر سکتا ہے۔ فطرت موجودہ مخلوق میں تبدیل ہونا ایسا ہی ہے جیسا کہ وعدہ میں تخلف کرنا۔ اگر کچھ فرق ہے تو اتنا ہی کہ ایک وعدہ قہر ہے اور ایک وعدہ غلظت ہے اور ایک وعدہ غلظت کا تخلف وعدہ کا تخلف ہے واللہ برّی عن هذا والله سبحانه عظیم وجل واکبر



فلسفی کو بلکہ میرا مقصد یہ ہے کہ اوس کے فلسفہ کی کہنہ دریافت کر لوں۔ اور نہ کسی کو جو منطقیں و فرقہ  
میں سے ہو بلکہ میری کوشش ہے کہ اوس کے کلام اور مجاہدہ پر اطلاع پاؤں۔ اور نہ کسی صوفی کو بلکہ یہ  
خواہش ہے کہ تصوف کے بھید پر عبور کروں۔ اور نہ کسی عابد کو بلکہ اس بات کے جاننے کی امید کرتا ہوں  
کہ اوس کی حاصل عبادت کا مرجع کیا ہے۔ اور نہ کسی زندیق کو جو سب کچھ چھوڑے ہوئے ہو بلکہ میں  
اوسکی حالت کو اس لئے تلاش کرتا ہوں تاکہ میں تبہ ہوں کہ کیا اسباب ہیں جسے اوس نے زندیق بنے  
اور سب کچھ چھوڑ دینے میں جرات کی ہے۔ اور ان باتوں کی حقیقت تلاش کرنیکی پیاس اللہ تعالیٰ فی  
میری فطرت اور جبلت میں رکھ دی تھی میری اختیاری اور بناوٹی نہ تھی۔ یہاں تک کہ رکپن کے زمانہ  
کے قریب ہی سے تقلید کا رابطہ مجھ سے چھوٹ گیا اور موروثی عقیدے ٹوٹ گئے۔ کیونکہ میں نے یہ  
بات دیکھی کہ عیسائیوں کے لڑکے عیسائیت ہی میں پلے تھے اور یہودیوں کے لڑکے یہودیت میں اور  
مسلمانوں کے لڑکے اسلام میں۔ اور میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنی تھی کہ۔  
ہر ایک جو پیدا ہوتا ہے فطرتاً ہی اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر اوس کے والدین اوس کو یہودی یا عیسائی یا  
مجوسی بنا لیتے ہیں۔ پس میرے دل کو اصلی فطرت کی حقیقت کی اور ان عقاید کی حقیقت کی کچھ بین  
اور استادوں کی تقلید سے چھٹ جاتے ہیں دریافت کرنے کی اور ان تقلیدوں میں تمیز کرنیکی  
جنکی ابتداء تلقین سے ہوتی ہے اور حق اور باطل میں تمیز کرنیکی جس میں بہت سے اختلافات ہیں سہجہ ہو  
پہر میں نے پہلا اپنے دلمیں کہا کہ جب میں علم کے حقائق اور پر اطلاع چاہتا ہوں تو ضرور جو میں علم  
کی حقیقت کو ڈھونڈوں کہ وہ کیا ہے پھر مجھ کو یہ بات معلوم ہوتی کہ علم یقینی وہ ہے جس سے معلوم طرح منکشف  
ہو جاوے کہ انکشاف کے بعد کوئی شبہ اوس میں نہ رہے اور دھوکا اور غلطی کا امکان اوس کے پاس  
نہ ہو سکنے پاوے اور بدنے کی اوس میں گنجائش ہی نہ ہو۔

غلطی سے امن میں رہنے کے لئے اوسکے ساتھ ایسے یقین کا ہونا چاہئے کہ اگر کوئی اوس کے باطل کو

# الامام الغزالی رح واردات قلبہ کما صرح بہ بذاتہ فی کتابہ

## المسعی بالمنقذ من الضلال

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وہ لکھتے ہیں کہ لوگوں میں جو ادیان و ملل کا اختلاف ہو اور پھر گروہوں میں مختلف مذہب ہیں اور بہت سی فرقے ہو گئے ہیں اور ہر ایک کے جدا جدا طریقے ہیں یہ ایک نہایت گہرا دریا ہے جس میں بہت لوگ ڈوب گئے ہیں اور بہت ہی کم ہیں جنہوں نے اس سے نجات پائی ہے اور ہر ایک سمجھتا ہے کہ میں ہی نجات پائیوں میں ہوں میں نے ہمیشہ عنفوان شباب سے کہ میں جس کا بھی نہ ہوا تھا اور اب پچاس برس کا ہو گیا ہوں اپنے تئیں اس دریا سے عیت کی موجوں میں بچ کر ڈال دیا ہے۔ اور اس گہرے دریا میں گھس پٹا ہوں جیسے کہ ایک لیر آدمی گھس پڑے نہ جیسے کہ کوئی بٹل ڈرنیوالا گھسے۔ اور ہر بات پر جتنا یہی میں تھی لگتا غور کرتا رہتا ہوں۔ اور ہر شکل بات میں کو دہتا ہوں اور ہر بھنور میں بیدھرک گھس جاتا ہوں اور ہر فرقے کے عقیدے کو ڈھونڈتا ہوں اور ہر گروہ کے مذہب کے بصید و نکو دریافت کرتا ہوں۔ تاکہ میں تمیز کر لوں سچے اور جھوٹے اور سنی اور بدعتی میں۔ اور میں نہ باطنیہ فرقے والی کو دھوکا دینا چاہتا ہوں بلکہ پسند کرتا ہوں کہ ادن کے باطنیہ طریقہ سے مطلع ہوں۔ اور نہ کسی ظاہریہ فرقے والی کو بلکہ چاہتا ہوں کہ اس کے ظاہریہ طریقہ کا حامل جان لوں۔ اور نہ کسی

بھی کچھ شک ہو سکتا ہی یا نہیں ایک طویل طویل شکوک کے بعد میرے دل نے محسوسات میں  
 یہی غلطی سے امن میں رہنے کو تسلیم نہیں کیا اور یہ شک بڑھتا جاتا تھا اور کتنا تھا کہ محسوسات پر کیونکر اعتماد  
 ہو سکتا ہی اور سب سے زیادہ مضبوط آنکھ سے دیکھنا ہی اور سایہ یعنی چھاؤں کو دیکھنا ہی کہ ٹہیری  
 ہوئی ہلاتی نہیں اور کہتا ہے کہ وہ غیر متحرک ہی پر تجربہ سے اور ایک گھنٹہ کے بعد دیکھنے سے جانتا ہے  
 کہ وہ متحرک ہی اور وقتاً متحرک نہیں ہوتا بلکہ تھوڑا تھوڑا حرکت کرتا ہی کہ اسکی حرکت معلوم نہیں ہوتی۔ ستار  
 دیکھنے میں بہت چوٹا مشرفی کے برابر معلوم ہوتے ہیں اور ہندسی دلیلوں سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ  
 زمین سے بھی بڑے ہیں اور اسی طرح محسوسات کی بہت سی مثالیں ہیں کہ جس نوادس میں کچھ کہتی ہے اور  
 عقل اس کو جھٹلاتی ہی سطح پر کہ اس کے رد کرنے کا کوئی رستہ ہی نہیں۔

مگر افسوس ہے کہ امام صاحب نے ذرا غلطی کی کیونکہ اس مقام پر محسوس صرف یہ تھا اور اسکی موجودہ  
 یا آئندہ حالت کہ متحرک ہی یا ساکن محسوس نہ تھی ستارہ میں بھی صرف ایک روشن چیز محسوس تھی اور یہ بات  
 کہ وہ ستارہ ہے یا غبارہ یا اور کوئی چیز اور کتنا بڑا یا چھوٹا ہے محسوس نہ تھی پس انکو محسوس اور غیر محسوس  
 کے قرار دینے میں غلطی ہوئی +

بہر حال اسکے بعد امام صاحب فرماتے ہیں کہ ہم میں نے کہا کہ میرا اعتماد محسوسات پر بھی نہیں رہا  
 اور سمجھا کہ شاید اگر اعتماد ہو سکتا ہی تو سب سے عقلیات کے اور کسی پر نہیں ہو سکتا مگر وہ عقلیات ادبیات کی قسم  
 ہوں یعنی انہیں کچھ غور و فکر کی ضرورت نہ ہو جیسا کہ ہمارا یہ کہنا کہ دس زیادہ ہیں تین سے۔ یا یہ کہنا کہ نفی  
 اور اثبات یعنی ہونا اور نہ ہونا ایک چیز میں جمع نہیں ہو سکتے۔ اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی چیز حادث  
 بھی ہو اور قدیم بھی ہو موجودہ بھی ہو اور معدوم بھی ہو اور جب بھی ہو اور محال بھی ہو +

اتنے میں محسوسات نے اپنی زبان حال سے امام صاحب کی کہا کہ کس چیز نے آپکے دل کو تسلی  
 دی کہ آپ کا اعتماد عقلیات پر اس طرح ہو گیا جیسا کہ محسوسات پر تھا اور میں تو اپنی بڑی متعقباتی۔ پھر

لے مثلاً یہ دعویٰ کرے کہ میں پتھر کو سونا کر دیتا ہوں یا لالھی کو سانپ بنا دیتا ہوں تو ہی اوس میں شک یا انکار نہ پیدا ہو۔ کیونکہ جب میں نے یہ بات جان لی کہ دس زیادہ ہیں تین سے پہر اگر کو مجھ سے کہے کہ نہیں بلکہ تین زیادہ ہیں دس سے اور اوس کی دلیل یہ ہو کہ میں لالھی کو سانپ بنا دیتا ہوں اور اوس نے بنا بھی یا اور میں نے خود اس کو دیکھا بھی تو اس کے سبب سے میں اپنے جاننے میں کچھ شک نہیں کرتے گا اور اوس کے ایسا کرنے سے بجز تعجب کے اور اوس بات کے کہ اوکو ایسی قدرت ہے اور کچھ حاصل نہ ہو گا مگر جو کچھ کہ میں نے جان لیا ہی اوس میں شک نہیں آئیگا۔ پہر میں نے جان لیا کہ جس چیز کا اس طرح پر علم نہیں ہی اور اس پر اس طور سے یقین نہیں کرتا تو وہ کچھ اعتبار کے لائق نہیں ہو اور نہ اوس کے ساتھ امان ہے اور جو علم کہ اوس کے ساتھ امان نہیں ہو وہ علم یقینی نہیں ہے۔

پہر میں نے اپنے علموں کو ٹٹولا تو میں نے اپنے میں ایسے علم کو جس میں یہ صفت ہونہ پایا بجز حیات اور ضروریات کے علم کے یعنی بجز ایسی چیزوں کے علم کے جن کا علم چھوٹے سے دیکھنے سے سونگھنے سے حکمنے سے سنے سے حاصل ہوتا ہی یا کسی ضروری بات کا علم جیسے کہ انسان اپنے جسم کا اور اپنے ہونیکا علم کھتا ہے۔ غرض کہ جب سب طرف سے پابندی ہو گئی تو یہی ٹھہرایا کہ جو امر کہ بالکل صاف اور حتمی اور ضروری ہیں انہی سے مشکلات دور ہو سکتی ہیں مگر اوس کے احکام کا جاننا ضروری ہے تاکہ کھاجا دے کہ میرا اعتماد جو محسوسات پر ہے اور غلطی سے امن میں رہنے کا جو اعتماد ضروریات پر ہے وہ ایسا تو نہیں ہے جیسا کہ اوس سے پہلے تقلید پر تھا یا جیسا کہ بہت لوگوں کو غلطی سے امن میں رہنے کا اعتماد نظریات میں ہے یعنی ایسی بات پر جو حیات اور ضروریات میں سے نہیں ہے بلکہ بعد غور و تامل اور تہید و مقدمات قرار دی گئی ہے اور کیا وہ امان بالکل ٹھیک بغیر کسی شک کے ہے اور اوس میں کچھ دھوکہ و شبہ نہیں ہے پہر میں نہایت کوشش سے محسوسات اور ضروریات پر غور کی تاکہ میں دیکھوں کہ میرے دل کو اوس میں

نکارا کر دی ہے۔ خواہ کوئی سمجھے یا نہ سمجھے۔ ولا شك ان الیقظة یقظة۔ والنوم نعم والموت موت وما یقع بعد ما معلوم وان لم نعلم ما ھتھا۔ ان العلم بما ھیة الشئ وان كان اضر من عیة خردل محال۔

بہر حال امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب میرے دلیس یہ باتیں اُن قومیرا دل ٹوٹ گیا اور میں نے اس کے علاج کی تلاش کی مگر نہ ملا کیونکہ اس کا دل سے دور رہنا دلیل پر منحصر تھا اور کوئی دلیل بغیر علوم ادلیہ کی ترکیب کے قائم نہیں ہو سکتی تھی اور جب وہ ہی مسلم نہ ہوں تو دلیل کی ترتیب ہی ممکن نہیں ہے۔ پس یہ مرض دو مہینہ تک مجھ میں رہا اور ادون دونوں مہینوں میں میرے مذہب کا حال غصہ کا تھا یعنی یہ سمجھتا تھا کہ کوئی چیز اصلی نہیں ہے سب خیال ہی خیال ہے مگر زبان سے کچھ نہ کہتا تھا۔ اتنے میں خدا نے مجھ کو اس مرض سے شفا دی اور میرا نفس صحت و اعتدال پرا گیا اور ضروری عقلیہ کے قبول کرنے اور ادون پر غلطی سے امن ہونیکا اعتماد کرنے اور یقین کرنے پر میں نے رجوع کی یعنی پھر اون پر یقین کیا اور یہ یقین کسی دلیل سے نہیں ہوا بلکہ ایک نور کے سبب سے ہوا کہ میرا تعالیٰ نے میرے دلیس ڈالا تھا اور یہ نور بہت سے معارف کی کنجی ہے اور جو شخص یہ خیال کرے کہ کشف صرف دلائل پر موقوف ہے تو وہ خدا کی رحمت کو تنگ کرتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے معنی میں فصن یرد اللہ ان یمد یدہ لیشوم صمد اللہ لکم فرمایا ہے کہ وہ نور ہے جو اللہ دل میں ڈالتا ہے پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب خدا تعالیٰ نے مجھ کو اس مرض سے شفا دی تو میرے سامنے تعدد قسم کے طالبین یعنی جو حقیقت کی تلاش میں ہیں آما حاضر ہوئے اور وہ چاہا گرد ہوں میں تھے تنکھلین اور وہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہی صاحب رائے اور غور کرنیوالے ہیں۔ باطنیہ اور وہ دعویٰ کرتے تھے کہ انہوں ہی نے امام معصوم سے سینہ بسینہ تعلیم پائی ہے۔ فلاسفہ کہتے تھے کہ ہم ہی اہل منطق و برہان ہیں۔ صوفیہ وہ خیال کرتے تھے کہ وہی حضرت باریکی خاص الخا میں

پھر عقل آئی اوس نے جھکو جھٹلا دیا اور اگر عقل کی حکومت نہ ہوتی تو ہمیشہ میں سچی رہتی۔ شاید عقل پر سے اور کوئی دوسرا حاکم ہو جب وہ تشریف لادیں تو عقل فی جو حکم کہے ہیں اوس میں وہ جھوٹی ہو جائے بیسکہ حاکم عقل کے تشریف لانے سے جس اپنے حکم میں جھوٹی ہو گئی اور ایسے حاکم کا اوس وقت تشریف نہ لانا اوس کے نمونے پر دلیل نہیں ہو سکتا +

امام صاحب کہتے ہیں کہ یہ بات سن کر تھوڑی دیر کے لئے میں دم بخود ہو گیا اور اس شکل کی تائید میں میں نے خواب کی حالت کو پیش کیا اور کہا کہ کیا تم خواب میں بہت سی باتیں نہیں دیکھتے اور بہت سے حالات خیال نہیں کرتے اور اون کے لئے ثبوت اور استقرا نہیں سمجھتے اور حالات خواب میں اون پر ابھی شک نہیں کرتے اور پر جب جاگتے ہو تو جانتے ہو کہ تمہارے اون تمام خیالات اور عقائد الجسم اصل نہ تھے پھر کس طرح ٹکوتسلی ہوئی ہے کہ جن چیزوں پر جاگتے میں تمہارا اعتقاد ہی جس سے یا نل سے وہ بلحاظ تمہاری حالت کی سچ ہے کیونکہ ممکن ہے کہ تیر کوئی ایسی حالت آوے کہ بہ نسبت میں کو تمہارا باگنا سونیکی مانند ہو اور جب وہ حالت آوے تو یقین ہو کہ جو کچھ تمہاری عقل سے سوچا جاتا ہے سب بیفائدہ خیالات تھی اور کیا عجب ہے کہ یہ حالت وہ ہو جب کا دعویٰ صوفی کرتے ہیں اسلئے کہ وہ اپنی حالت میں زعم کرتے ہیں کہ جب وہ اپنے نفس میں بیٹھ جاتے ہیں اور اپنی حواس سے غائب ہو جاتے ہیں تو وہ حالات کو دیکھتے ہیں جو ان محمولات کو موافق نہیں ہیں اور شاید کہ یہ حالت ہی موت ہو جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمام آدمی سوئے ہیں جب مرینگے تو قبضہ ہونگے پس یہ دنیا کی زندگی بہ نسبت آخرت کو نیند ہو اور جب سمر تو اوس کو برخلاف اوسکے جواب دیکھتا ہے چیزیں ظاہر اور اوس وقت کہے۔ فکشفنا عنک عطاء و فکشفنا عنک البوم حدید۔

مگر اس زمانہ کے فلاسفہ للعین اس بات کو نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ خدا الیسا دھوکے باز ہے اوس نے انسان کی ہر ایک بات جو اسکی زندگی اور اسکے مرنے کے بعد ہوگی سب

اوس کے لئے یہ بھی کافی ہے اور عقل جمیع مطالب کے احاطہ کے لئے کافی نہیں ہے اور نہ تمام مشکلات سے پردہ اٹھا دینے والی ہے +

پہرہ و باطنیہ فرقہ کے مسائل کی تحقیق پر متوجہ ہوتے جو امام معصوم سے تعلیم ہونے کے قابل تھے اور اوس کی رد میں انہوں نے کتابیں لکھیں پہلی کتاب اسباب میں المستطہری ہے اور اوتیٰ جو لوگوں نے بغداد میں کچھ اعتراض کئے تھے اوس کے جواب میں کتاب مفصل الخلاف لکھی اور جو اعتراض کہ ہمدان میں کئے گئے تھے اوس کے جواب میں کتاب الدرج لکھی۔ اور جو اعتراض طوس میں کئے گئے اوس کے جواب میں بھی کتاب لکھی اور ان سب کے بعد کتاب القسطان لکھی جس میں میزان علوم کا بیان ہے۔

امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب میں اوس سے بھی فارغ ہو گیا تو میں نے تصوف کی طرف توجہ کی اور مجھ کو معلوم ہوا کہ صوفیہ کا طریقہ علم اور عمل دونوں سے پورا ہوتا ہے چنانچہ اس علم کے حاصل کرنے کو میں نے اون کی کتابوں کا مطالعہ شروع کیا۔ جیسے۔ قوت القلوب ابی طالب مکی۔ اور حارس محاسبی کی تصنیف کی ہوئی کتابیں اور متفرق رسالے جنید و شبلی و ابی یزید بسطامی اور دیگر مشائخ کے یہاں تک کہ اون کے علمی مقاصد کی کنہ و جہ کو معلوم ہو گئی۔ اور تعلیم سے اور سننے سے بھی میں نے کس قدر اون کے طریقہ کو حاصل کیا اور مجھ پر کھل گیا کہ جو خاص الخاص باتیں ان کے طریقہ کی ہیں وہ سیکھنے سے نہیں آتیں بلکہ ذوق و درجہ اور صفات کی تبدیل سے پیدا ہوتی ہیں +

وہ سوچے کہ جو علوم انہوں نے حاصل کئے مگر سعادت اخروی و تقویٰ و نفس کو خواہشوں سے روکنے کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور اس کے لئے سب سے اول دنیاوی علائق کو دل سے قطع کرنا اور جس گھیر میں ہمیشہ رہنا ہے اوس طرف دل لگانا اور تمام ہمت کو خدا کی طرف متوجہ کرنا ہے اور یہ بات پوری نہیں ہوتی جب تک جاہ و مال سے علیحدہ نہ ہو اور علائق ہی اور مشاغل سے بھاگ نہ جاوے +

اور مکاشفہ اور مشاہدہ والے ہیں۔ پھر میں نے اپنے دل میں کہا کہ سچ ان چاروں فرقوں سے خارج نہیں ہے اور یہی چاروں فرقے ہیں کہ سچ کی راہ کو ڈھونڈتے ہیں اور تقلید چھوڑنے کے بعد پر تقلید میں پڑنے سے کچھ فائدہ نہیں ہے پس میں نے ان چاروں فرقوں کے طریق کی بخوبی تحقیقات کی سب سے پہلے میں نے علم کلام پر توجہ کی اوس کو حاصل کیا اور سمجھا اور محققین کی کتابوں کا مطالعہ کیا اور خود میں نے اوس میں کتابیں تصنیف کیں میں نے اوس کو پورا علم اوس مقصد کے لئے پایا جس کے واسطے وہ بنایا گیا ہے۔ مگر جو میرا مقصد تھا اوس کے لئے وہ کافی نہ تھا۔

پھر جب میں علم کلام سے فارغ ہوا تو میں نے علم فلسفہ پر توجہ کی اور اس علم کی کتابوں کو اپنی فراغت کے وقت میں جبکہ مجھ کو اپنی تصنیف اور تدریس سے کہ تین سو طالب علموں کو بغداد کے مدرسہ میں پڑھاتا تھا فرصت ہوتی تھی بہت کوشش سے بغیر مدد استاد کے پڑھا۔ پھر خدا تعالیٰ نے صرف مختلف اوقات میں مطالعہ کرنے ہی سے دو برس سے کم عرصہ میں اون کے منتہی علوم پر مطلع کر دیا۔ اور جب میں نے اوس علم کو سمجھ لیا تو ایک برس تک اوس کو سوچتا رہا اور دو ہر تار مارا اور اوس کے دھوکے کی باتوں پر التفات کرتا رہا یہاں تک کہ جو کچھ اوس میں فریب اور دھوکا اور محض خیال بندی ہے اوس پر مجھ کو اطلاع حاصل ہوئی جس میں مجھ کو ذرا بھی شک نہیں ہے۔

بعد اس کے امام صاحب فلسفہ کو نہایت بڑا اور اوس کے متعدد مسائل کو کفر اور کسی گروہ فلاسفہ کو کفر و ملحد کسی کو مبند و بتاوتے ہیں کتاب تہافتہ الفلاسفہ وہ اس سے پہلے لکھ چکے ہیں۔ اسی ضمن میں ادنیوں نے ابن سینا یعنی بوعلی کی اور فارابی کی تکفیر واجب بیان کی ہے اور بوعلی کے اس شعر پر کچھ التفات نہ کیا۔

دور ہر چو من کیے و آنہم کافر	پس در ہر دہریک مسلمان نبود
بہر حال امام صاحب فرماتے ہیں کہ فلسفہ کو بخوبی سمجھ لینے کے بعد میں نے جان لیا کہ جو غرض ہے	



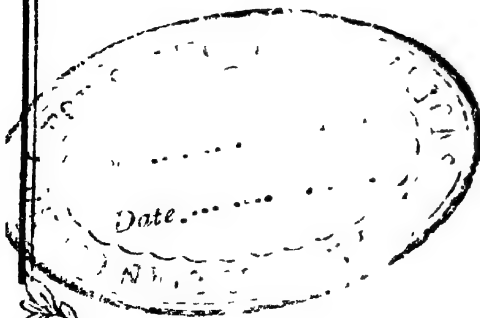
اس طرح چہستہ رہتے میرے دل میں رنج و افسردگی پیدا ہوئی اور اوسے کے ساتھ کھانا، ہضم ہونے کی قوت جاتی رہی اور کھانا پینا چوٹ گیا یہاں تک کہ ایک گھونٹ بھی نہیں پیاجاتا تھا اور ایک لقمہ بھی ہضم نہیں ہوتا تھا اور ضعف بڑھتا جاتا تھا یہاں تک کہ طبیعوں نے علاج چھوڑ دیا اور کہا کہ کوئی حادثہ دل پر ہوا ہے اور مزاج میں سرایت کر گیا ہے اور کوئی رستہ اوسکے علاج کا نہیں ہے بجز اس کے کہ جو غم لگ گیا ہے وہ بدل جاوے جب میرا یہ حال ہوا تو میں نے خدا سے التجا کی ایک مضطر کی سی التجا اور سنے میری عاقبول کی بجز یہ کہ مضطر را اذا دعاہ۔ اور مجھ پر جاہ اور مال اور جوہر و بچوں اور دوستوں کا چھوڑنا آسان ہو گیا اور میں نے ظاہر کیا کہ میں تکرر کو جاتا ہوں مگر میرے دلیس تکرر کا جانا تھا بلکہ شام میں جانا تھا میں نے اسلئے چھپایا کہ خلیفہ کو اور دوستوں کو شام میں میرے مقام کی خبر نہ ہو غرض کہ لطائف الخیل میں بغداد سے نکلا اس ارادہ پر کہ پھر کبھی نہ لوٹوں گا۔

پھر میں شام ہو چکا اور دو برس تک بھر گونہ نشینی اور تنہائی اور ریاضت اور مجاہدہ کے  
اور کوئی شغل نہ تھا اور تزکیہ نفس اور تہذیب خلق اور تصفیہ قلب اور ذکر اس میں اوس طریقہ سے  
علم تصوف سے حاصل کیا تھا مشغول رہتا تھا۔ مدت تک سجدہ شوق میں خشک ہر ماہ کو سجدہ  
مینا پر پڑھ جاتا اور دروازہ بند کر لیتا پہریت المقدس میں جاتا اور صخرہ کے مکان میں جا کر دروازہ  
بند کر لیتا۔ پھر جب کوچ کا اور مدینہ منورہ کی زیارت کا شوق ہوا اور حجاز میں گیا۔ پہر ٹرکوں نے  
اور دیگر ہونے جھگڑوں میں کینچن بلایا مگر میں نے تصفیہ قلب کے شوق میں گونہ نشینی اختیار کی۔ حواشی  
زمانہ اوایل عیال کے ہوا اور معاش کی ضرورت میرے مقصد میں خلل ڈالتی تھی اور گونہ نشینی میں  
تشویش پیدا کرتی تھی اور میں اپنے حال کو اوقات متفرقہ میں درست کرتا رہتا تھا مگر اب ہمہ تن کلام حق  
نہیں کی تھی موانعات کو دور کرتا تھا اور پہر اپنا کام کر لو لگتا تھا اسی کا چرٹن بس گزرتا گئے ان غلو توں سے میں نے

وہ کہتے ہیں کہ پھر میں نے اپنے حال پر توجہ کی کہ میں تو بالکل علائق میں ڈوبا ہوا ہوں اور میرے اعمال میں سب اچھا عمل ڈھانپا ہو مگر جو علوم پڑھاتا ہوں وہ کچھ بہت اہم نہیں ہیں اور آخرت کیلئے مفید ہیں۔ پھر میں نے علوم کے پڑھانے میں اپنی نیت پر خیال کیا تو وہ کچھ خدا کی واسطے نہ تھا بلکہ طلب جاہ اور شہرت کے لئے تھا پس میں نے جاں لیا کہ میں دوزخ کے کنارے پر ہوں اگر اس کی تلافی میں مشغول نہ ہوں۔

پھر مدت تک اسکو سوچتا رہا ایک دن بغداد سے نکلنے کا اور اون علاقوں اور شاعلوں کے چھوڑ دینے کا مصمم ارادہ کرتا تھا اور دوسرے دن اس ارادہ کو چھوڑ دیتا تھا ایک دم آگے بڑھاتا تھا اور دوسرا پیچھے ہٹا لیتا تھا۔ صبح تو طلب آخرت کی رغبت مجھ میں اور بھرتی تھی اور شام کو خواہشوں کا فکر اور پسر حملہ کر کے بدل دیتا تھا۔ اور یہ حال ہو گیا تھا کہ دنیا کی خواہشیں تو رنج و غم دلا کر کیسی بختی تھیں کہ ٹھہراہ ٹھہراہ۔ اور ایمان کا پکارنا والا پکارتا تھا کہ چلدے چلدے عمر بہت تھوڑی رہ گئی ہو اور تجھ کو بہت لمبا سفر کرنا ہو اور جو کچھ تیرا علم اور تیرے اعمال ہیں سب ریا اور خیالات ہیں پھر اگر تو اب بھی مستعد نہیں ہوتا تو کب ہوگا اور اب بھی نہیں چھوڑتا تو کب چھوڑیگا اسکے بعد عزم بالجزم ہوتا تھا کہ سب چھوڑ چھاڑ کر چلا جاؤں اور بھاگ جاؤں پھر شیطان آڑے آجاتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ حالت عارضی ہے خیر دار اگر تو نے ایسا کیا یہ حالت بہت جلد جاتی ہے گی اور اگر اس کو مان لیا اور اتنی بڑی جاہ اور شان زیر پا کو چھوڑ دیا جس میں نہ کچھ جگہ ہے نہ کچھ کھڑا پھر اگر تو نے چاہا تو میری ہونگی۔ یہ طرح میں دنیا کی خواہشوں اور آخرت کی تمنائوں کی اوجھڑ میں چھ مہینہ تک ڈھار بار جب شکستہ پیری میں یہ کام اختیار سے نکل گیا اور میری زبان بند ہو گئی یعنی چپ ہوتا تھا بولتا نہ تھا یہاں تک کہ پڑھانا بھی چھوٹ گیا میں کو شش کرتا تھا کہ کسی دن دل خوش کرے نہ کہ بے لوگوں کو پڑھاؤں مگر زبان سے بات ہی نہیں نکلتی تھی

# اصناف الفلاسفة وعلموهم



بہت فائدہ اٹھایا اور یقین کر لیا کہ صرف صوفیہ ہی خدا کے رستہ پر چلتے ہیں +  
 اس زمانہ میں فتنہ و فجور اور اسی کی باتیں بہت زیادہ پھیل گئی تھیں اور جب میں نے دیکھا کہ  
 بہت سے لوگوں کا ایمان ان سببوں سے ضعیف ہو گیا ہے اور میں نے اپنے اوپر خیال کیا کہ  
 آسانی سے ان باتوں کی بُرائیوں کو کھول سکتا ہوں۔ مگر میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر میں ایسا کروں  
 تو ان ظالموں کے ہاتھ سے کیونکر بچوں گا اور جب میں لوگوں کو جن امور میں کہ وہ مبتلا ہیں اسکے  
 برخلاف نصیحت کروں گا اور حتیٰ کی طرف بلاؤں گا تو تمام لوگ میرے دشمن ہو جائیں گے اور میں ان کا  
 مقابلہ کیونکر کر سکوں گا اور کس طرح زندگی بسر کروں گا۔ کیونکہ یہ باتیں زمانہ کی مساعدا اور سلطان  
 متدین کی مدد سے پوری ہوتی ہیں۔ پس خدا نے یہ کیا کہ بغیر کسی تحریک کے سلطان وقت کی  
 دل میں آیا اور جھکونیشا پور میں جانی کا حکم دیا تاکہ ان بُرائیوں کا تدارک کروں +  
 پہر میں نے اس باب میں اہل دل لوگوں سے مشورہ کیا اور سب نے متفق ہو کر کہا کہ  
 عزلت چھوڑ دو اور جاؤ۔ اور بہت سے نیک لوگوں نے خواہو نہیں دیکھا کہ میرا جانا باعث  
 خیر و برکت کا ہو گا اور خدا تعالیٰ نے اس صدی کے سرے پر اس کو مقدر کیا ہے اور بیشک خدا  
 نے ہر صدی کے سرے پر دین کے زندہ کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ پس میری امید مستحکم ہو گئی  
 اور ان گواہیوں سے حسن ظن غالب ہوا اور ذیقعدہ ۹۹ھ ہجری میں نیشاپور گیا اور ذیقعدہ ۱۰۰ھ  
 ہجری میں بغداد سے نکلا تھا اور مدت عزلت کی گیارہ برس ہوئی + فقہا ۔

کی جو اس سے پہلے تھے تردید کی ہے۔ مگر اینہمہ اوس کے مذہب میں بھی کچھ کچھ رذائل کفراتی رہ گئے ہیں۔ پس اوس کی بھی اور اون کی بھی جو فلاسفہ اسلامین میں سے اون کے پیرو ہیں جیسے کہ ابن سینا اور فارابی وغیرہ سب کی تکفیر واجب ہے +

کبریت کلمۃ تخت ج من افواہم - ۲ العجب ثم العجب من الامام حجة الاسلام ابی حامد محمد بن الغزالی رحمۃ اللہ علیہ ان یقول لرجل ہو یقول انا مسلم و یعتقد ان لا اله الا الله محمد الرسول الله انه واجب تکفیرہ - اللهم اغفر وارحم واحفظنا من شر و انفسنا ومن سئيات اعمالنا من عیدہ اللہ فلا مفضل له ومن یضللہ فلا هادی له واشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمد رسول الله -

### قوله رحمہ اللہ فی اقسام علومہم

امام صاحب فرماتے ہیں کہ فلاسفہ کے علوم چوتھم کے ہیں۔ ریاضی منطقی طبیعی۔ آبی سیاسی۔ خلقی۔ یعنی اخلاقی +

اول علم ریاضی متعلق ہے علم حساب ہندسہ اور علم ہیتہ سے اور ان علوم کی کوئی چیز امور دینی سے متعلق نہیں ہے۔ بلکہ وہ علوم مضبوط دلیلوں پر مبنی ہیں کہ اون کے سمجھنے کے بعد اون کی مخالفت کیلئے کوئی راہ ہی نہیں ہے +

لیکن امام صاحب کا یہ قول نسبت علم ہیت کے کی طرح صحیح نہیں ہے۔ جبکہ علم ہیتہ علما و مفسرین کی اون تفسیروں سے جو اونہوں نے آیات قرآنی متعلق علم ہیتہ کے کی ہیں اور دیگر احادیث اور روایات مرویہ مذہب اسلام میں بیان ہوئی ہیں کہ کی طرح علم ہیتہ کے موافق نہیں ہیں۔ ایک آسمان نے دوسرے آسمان میں پانسوہر سکی راہ کا فاصلہ ہونا۔ آسمانوں میں دریاؤں کا ہونا۔ آفتاب کا گرم پانی کے چشمہ میں ڈوبنا وغیرہ وغیرہ ایسے مسائل ہیں کہ علم ہیتہ

کہ طبیعیات عالم سے خدائے واحد کے جاننے کا سبق خود خدا نے پہنکوا دیا ہے \*  
 وھم مع ذلک آمنوا باللہ وملائکتہ وکتابہ ورسولہ والیوم الآخر وبقدر ساخیرہ وشرع  
 من اللہ تعالیٰ والبعث بعد الموت - بل ھم آمنوا بكل ماجارہ بہ محمد رسول اللہ  
 خاتم النبیین -

مگر وہ اس بات کو سوچتے ہیں کہ اللہ پر ایمان لانا کیا ہے - ملائکہ کا مفہوم کیا ہے - خدا کی کتابوں  
 کی حقیقت کیا ہے - رسالت کی ماہیت کیا ہے - یوم الآخر کیا چیز ہے - اور بھلائی و برائی دونوں  
 کا خدا کی طرف سے ہونی کی کیا مراد ہے - اور مرثیہ کے بعد اٹھنے کی کیا حقیقت ہے \*

وہ اس کی تحقیق بقدر اپنے علم و استعداد کے وبال استدلال من فطرت اللہ اتقی فطرتا علیہا والقرآن  
 الذی انزل علی محمد صلی اللہ وسلم ومن سنۃ الرسول ما ثبت عند ھم کے لحاظ سے  
 اس کی نسبت اپنا عقیدہ قائم کرتے ہیں وکلیا لون بقول زید وعمرو دون قول اللہ ورسولہ  
 یہ فرقہ اپنے تئیں ٹھیک مسلمان اور اپنے مذہب کو ٹھیک اسلام کہتا ہے مگر اور لوگ ان کو حقارت سے  
 طبعیین یا نجری کہتے ہیں وہ سب لقبوں سے جو ان کو نئے جاوید خوش ہیں اور کہتے ہیں کہ جو حقائق  
 سے حقارت کا لقب پہنکوا دیا جاوے - ہمارے مذہب یا عقائد کو اس سے حقارت نہیں ہوتی بلکہ  
 اس حقیر لقب کو عزت اور اس میں برکت ہر جاتی ہے - فسوس کہ امام غزالی صاحب مرگے ورنہ ان سے  
 پوچھا جاتا کہ جناب اس فرقہ کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں - اگر پاؤں پاؤں چلکر نہیں آسکتے تو خواب  
 ہی میں آکر بتا جائیے - مگر میرا دل کہتا ہے - ھم من اهل الجنة - بحق محمد وآلہ -

سوم - الآمیون - امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ فرقہ متاخرین فلاسفہ کا ہے اور انھیں میں سقراط  
 ہے جو استاد ہی افلاطون کا جو استاد ہی ارسطاطالیس کا - ان سب نے پہلے دونوں فرقے دہریہ  
 و طبیعیہ کی تردید کی ہے - پھر ارسطاطالیس نے افلاطون کی اور سقراط کی اور ان سب فلاسفہ آئینیہ

میں جگہ دی ہے اور علم ہیئت یونانی ان سب کی تکذیب کرتا ہے۔

پس ہیئت یونانی اور اسکے مسائل کو بالکل بدین سے تعلق ہے تاکہ اونکی تردید کیجاویا وجہ قطعی ہو

اگر ہم ہیئت قدیم یونانی سے درگزر کریں اور ہیئت جدید پر جواب تمام علمی نیامیں مسلم ہے نظر

والیں اور دیکھیں کہ ہر ملک کے اہل علم کا اوس پر اتفاق ہوتا جاتا ہو تو وہ تو مثل آگ اور خشک

پھونس کے موجودہ مسائل اسلام کہ ٹھیک اسلام کے برخلاف ہے پس یہ کہنا کہ دین کو

نفیاً و اثباتاً اوس کی کسی چیز سے تعلق نہیں ہے۔ صریح غلطی ہے۔

دوم علم منطق! و سکی نسبت بھی وہ لکھتے ہیں کہ اوس کے مسائل کو دنیات سے کچھ تعلق

نہیں ہے اور یہ بات قابل تسلیم کے ہے۔ مگر یوں کہنا چاہئے کہ دنیات میں وہی مسائل ہیں جو

علم منطق میں ہیں +

سوم علم طبیعی۔ اس کی نسبت امام صاحب فی اپنی اس کتاب میں بہت کم لکھا ہے اور

کتاب تہافتہ الفلاسفہ کا حوالہ دیا ہے اور کتاب تہافتہ الفلاسفہ میں وہ اس علم کی اسطرح پر

تشبیح کرتے ہیں کہ علوم طبیعیات آٹھ اصولوں پر منقسم ہیں +

(۱) وہ جو جسم سے بحیثیت جسم ہونیکے اوس کی تقسیم اور حرکت اور تغیر سے۔ اور حرکت کے

توالی سے یعنی مانہ۔ جگہ۔ خلا۔ سے متعلق ہیں +

(۲) وہ علوم جنہیں آسمانوں کا اور ازل کا جو فلک قمر کے پیٹ میں ہیں عناصر راجع خاک آب و باد و

آتش اور اونکی طبیعتوں کا اور اونکے اپنی اپنی جگہ پر ہونے کی وجہ کا بیان ہے۔

(۳) وہ علم جنہیں چیزوں کے ہونے اور بگڑ جانے اور چیزوں کی پیدائش ہو جانے اور پیدائش ہونے

اور بڑے ہونے اور بڑھے ہونے اور ایک چیز کو دوسری چیز میں بن جانے اور پختروں کے اثر میں

جو آسمانوں کی شرقی و غربی حرکتوں کے سبب سے اشخاص کی خرابی پر ہونے میں بیان ہے۔

قدیم یونانی جو فلاسفہ الہیین کا تھا بالکل اوس کی تکذیب کرتا ہی اور وہ اوس علم کی تکذیب کرتے ہیں۔ جلال الدین سیوطی نے جوابات قرآنی اور روایات اسلامی سے اخذ کر کے ایک مینتہ ہدائی بنائی ہو اور اس پر ایک رسالہ سہمی بہ الہیۃ الثنید فی الہیۃ السینہ۔ تحریر کیا ہو ایک مسئلہ بھی اوس کا علم ہیئتہ یونانی سے موافقت نہیں رکھتا۔ اوس میں بلندا روایات لکھا ہو کہ عرش یعنی فلک افلاک کے گرد چار نہریں ہیں ایک نور کی ایک نار کی ایک برف کی ایک پانی کی۔ پہر لکھا ہو کہ کل دنیا کے لوگوں کی جس قدر بولیاں ہیں اتنی ہی زبانیں عرش کی ہیں۔ پہر لکھا ہو کہ عرش سرخ یا قوت کا ہے اور عرش کے نیچے بحر مہجور ہے۔ ایک روایت کی سند پر لکھا ہے کہ عرش سبز زرد کا ہے اوس کے چار پاؤں یا قوت احمر کے ہیں عرش کے آگے ستر ہزار پردے ہیں ایک نور کا ایک ظلمت کا جب بیل نے کہا کہ اگر میں ذرا بھی پاس جاؤں تو جل جاؤں ۷

اگر ایک سرموے برز پر م  
فروع تجلی بسوزد پر م  
پہر لکھتے ہیں کہ زمین کے گرد پٹیل کا پہاڑ ہے جو زمین کے محیط ہے پہر لکھتے ہیں کہ سات زمینیں مثل سات آسمانوں کے تو پر تو ہیں۔ ہر ایک زمین کی موٹائی پانسو برس کی راہ چلنے کی برابر ہے اور ہر ایک طبقہ زمین کو ایک دوسرے سے اسی قدر فاصلہ ہے۔ رعد کو وہ ایک فرشتہ اور اوس کی آواز کو کڑک اور اوس کی بہا پٹ کورہ کی چمک کو بجلی قرار دیتے ہیں۔ آسمانوں کو مثل ایک قبة کے کہتے ہیں اور اوس میں دروازہ قرار دیتے ہیں ۸

۷ و جزر ہند کی بابت روایت کرتے ہیں کہ جب فرشتہ ہند میں پاؤں رکھ دیتا ہے تو مدہوتا ہے جب نکال لیتا ہے تو جزر ہوتا ہے۔

غرض کہ اسی طرح لغو و مہمل موضوع روایتیں اسلام میں ملتی ہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ یہی مذہب اسلام ہے اور اس پر یقین کرنا چاہئے اور علماء نے بھی مثل روایات مذہبی کے اونکو اپنی تصنیفات



اس کے بعد امام صاحب فرماتے ہیں کہ ان علوم کے کسی امر سے شرعاً مخالفت لازم نہیں ہے  
صرف چار مسئلہ ان علموں کے ہیں جنہیں ہم مخالفت کرتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ حکماء کا یہ قرار دینا ہے کہ دو چیزوں یعنی سبب اور مسبب کا ملنا جو ظاہر میں دکھائی  
دیتا ہے۔ یہ ملنا لازمی اور ضروری ہے اور نہ تو یہ قدرت میں ہے اور نہ امکان میں ہے کہ سبب بغیر  
مسبب کے پیدا ہو۔ اور مسبب بغیر سبب کے \*

دوسرا مسئلہ۔ اون کا یہ قول ہے کہ نفوس انسانی مستقل چیزیں ہیں اور خود اپنی آپے  
سے موجود ہیں جسم میں پیوستہ نہیں ہیں اور موت کے معنی بدن سے اون کا قطع ہو جانا ہی۔ مگر  
وہ بدستور ہر حال میں اپنے آپے سے موجود ہیں \*

تیسرا مسئلہ۔ اون کا یہ قول ہے کہ ان نفوس کا معدوم ہونا محال ہے بلکہ جب یہ پائے  
جاتے ہیں تو ابدی اور سرمدی ہوتے ہیں اون کا فنا ہونا متصور نہیں۔

چوتھا مسئلہ۔ اون کا یہ قول ہے کہ ان نفوس کا جبکہ وہ جسموں سے علیحدہ ہو جائیں تو  
پھر اون کا جسموں میں دوبارہ آنا محال ہے۔

ہم ان چاروں مسئلوں کی صحت و عدم صحت پر پھر کسی آرٹیکل میں بحث کریں گے اس  
وقت یہ بتلانا ہی کہ صرف یہی چار مسئلہ نہیں ہیں بلکہ اون علوم کے اور بھی مسائل ہیں جو مذہب اسلام  
یا موجودہ مسائل اسلام کے برخلاف ہیں \*

علوم طبعی تمام ان امور کے وقوع سے انکار کرتے ہیں جو مافوق الطبیعہ ہیں اور یہی ایک ایسا مسئلہ  
ہے جو موجودہ مسائل مسلمہ اسلام کے کلیتہً برخلاف ہے جس تمام معجزات انبیاء علیہم السلام اور کرامات اولیاء  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے انکار لازم آتا ہے۔ پس اس مسئلہ کی تردید یا توفیق اہل اسلام کو ضروری ہے۔

علوم طبعی اسکان محض کو حجت نہیں قرار دیتے جب تک کہ اون کا وقوع نہ متحقق ہو اور اس سے تمام

(۴) وہ علم جنہیں اون باتوں کا بیان ہے جو عناصر اربع کے باہمی امتزاج سے ظاہر ہوتے ہیں اور اذن کے سبب سے آثار علویہ بآدل مینہ کوک سجلی مالہ قوس قزح کا ہونا سجلی کا گرنا۔ جھکرایا ہوا کا چلنا۔ بھونچال کا آنا ظہور میں آتے ہیں +

(۵) علم معدنیات (۶) علم نباتات۔ (۷) علم حیوانات (۸) علم نفوس حیوانی۔ یعنی ان قوتوں کا بیان جنہیں حیوانات چیزوں کو دریافت کر سکتے ہیں اور یہ کہ نفس انسانی بدن کے مرجلے سے نہیں مرتا اور وہ ایک جوہر روحانی ہے اوس کو فنا نہیں ہو سکتی۔

امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ اٹھوں امور تو بطور اصول کے تھے اور ان کے فروعات سات ہیں (۱) طب اور اوس کا مقصد بدن کے مبادی کا اور اسکے احوال کا لجام صحت اور مرض اور اسکے سببوں اور اوس کی دلیلوں کا جاننا ہے تاکہ مرض کو دور کیا جاوے اور صحت کی حفاظت ہو۔

(۲) احکام نجوم۔ اور وہ ایک اٹکل ہر ستاروں کی شکلوں سے اور اذن کے ملنے سے استدلال کرنے میں کہ دنیا کا اور ملک کا اور پیدائش کا اور سال کا حال کس طرح پر ہوگا۔

(۳) علم فراست۔ (علم قیافہ) اور وہ استدلال کرنا ہے خلقی ہیئت سے اخلاق پر۔

(۴) تغیر اور وہ استدلال کرنا ہے سونے کی حالت کے تغیرات سے جیسا کہ نفس نے اوس کو عالم غیب میں دیکھا ہے اور قوت تخیل نے اوس کو دوسری مثال میں تخیل کر دیا ہے۔

(۵) علم طلسمات اور وہ آسمانوں کے قوی کا اجرام ارضی سے ملانا ہے تاکہ اس ملانے سے عالم ارضی میں ایک عجیب و غریب کام کرے۔

(۶) علم نیر سجات۔ اور وہ زمین کی متعدد خاصیت کی چیزوں کی قوتوں کا ملانا ہے تاکہ اوس سے کوئی عجیب چیز پیدا ہو جاوے۔

(۷) علم کیمیا۔ اور وہ معدنی چیزوں کے خواص کا تبدیل کرنا ہے تاکہ اوس سے سونا اور چاندی بن جائے۔

مثل مشہور ہے کہ جادو برحق ہے مگر کریم الا کافر ہر اس مثل کے پہلے جملہ میں غلطی ہو صحیح مثل یونانی چاہئے کہ جادو غلط اور جھوٹ اور فریب ہے مگر کریم الا کافر ہے۔

علم کیمیا کی نسبت جو امام صاحب نے لکھا ہے اس کی نسبت ہم کچھ کہنا نہیں چاہتے کیونکہ وہ اس علم سے بالکل ناواقف معلوم ہوتے ہیں اور سونا اور چاندی ہی بنائیلی دھن میں پڑے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔

چہارم علم الہی یعنی انبیاء۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ خود فلاسفہ کے مسائل الہیات میں اختلاف ہے مگر ارسطاطالین کا مذہب جیسا کہ فارابی اور ابن سینا نے بیان کیا ہے قریب تنزیہ اسلام

کے ہے صرف میں مسئلوں میں غلطی ہے۔ تین مسئلے تو ایسے ہیں جنکے سبب سے اون کی تکفیر واجب ہے اور شرع مسئلے ایسے ہیں جنکے سبب سے اون کو اہل بیع کہنا لازم ہے۔ اس کتاب میں امام صاحب نے صرف اون تین مسئلوں کا مختصر بیان کیا ہے اور وہ تین یہ ہیں۔

(۱) اون کا یہ کہنا کہ اجساد و محسوسات نہیں ہونیکے اور ثواب یا عذاب روح مجروحہ کو ہوگا اور عذاب روحانی ہوگا نہ جسمانی۔

(۲) اون کا یہ کہنا کہ خداے تعالیٰ کو کلیات کا علم ہے جزئیات کا علم نہیں ہے۔

(۳) اون کا یہ کہنا کہ عالم قدیم وازلی ہے۔

باقی مسائل جو صفات کی تصریح و تفہیم سے متعلق ہیں یا اون کا یہ کہنا کہ خدا اپنی ذات سے علیم ہے

اور ذات سے زیادہ نہیں جانتا اور اسی طرح کے اور مسائل ہیں۔ ان مسائل میں ان کا مذہب معتزلیہ

کے مذہب کے قریب ہے اور معتزلیوں کی تکفیر واجب نہیں ہے اس کی تفصیل کتاب التفرقة

بین الاسلام والزندقة میں بیان ہوئی ہے۔

پنجم علم سیاست۔ اس کی نسبت امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس علم حکماء کا کلام مصلحت نبوی

سے اور سلطنت سے علاوہ رکھتا ہے اور ادھوں فی اس کو کتب منزل من اللہ اور احکام ماثورہ

دلائل علم کلام کے ساقط ہو جاتے ہیں۔

علوم طبعی تبدل ماہیت اشیاء کے منکر محض ہیں اور لا تبدل لخلق اللہ کے قایل ہیں مگر موجودہ اصول اسلام اوس کے برخلاف ہیں +

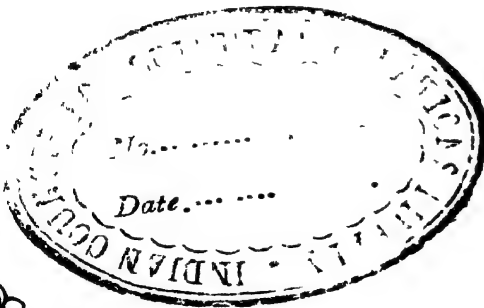
علم نجوم۔ نہایت تعجب ہو کہ امام صاحب اس علم کی نسبت یہی تحریر فرماتے ہیں کہ اوس کی مخالفت لازم نہیں ہے حالانکہ اس علم کے مسائل کثیر ایسے ہیں جنکو اسلام غلط اور جھوٹا بیان کرتا ہے۔

علم نجوم کے وہ مسائل جو حسابیات سے متعلق ہیں مثل حرکات و اجتماع و تفرق کو اکب اور کسوف و خسوف جس کی تحقیق بذریعہ رصد کے کی گئی ہے اور جنکو حساب نجوم اور تقویموں میں مندرج ہیں درحقیقت وہ مسائل نجوم نہیں ہیں بلکہ مسائل حسابیہ علم ہیئت ہیں جو اہل تحجیم کام میں لاتی ہیں۔ اور اوس حرکت اور اجتماع و تفرق سے جو نتائج آفاق میں پیدا ہوتے ہیں وہ بھی علم نجوم کے سائل نہیں ہیں بلکہ علم طبعیات کے (جس میں نجوم داخل نہیں) مسائل محققہ ہیں۔ اہل تحجیم ان مسائل کو بھی کام میں لاتے ہیں +

علم نجوم خالص وہ علم ہے جس سے انسانوں کی قسمت و گنی زندگی و موت و انکی عمر و انکی بیماری و صحت و انکی آئندہ زندگی کے حالات و دولت مند و مفلسی وغیرہ کی پیشین گوئی کی جاتی ہے۔ اوقات کی اور ایام کی سعادت و نحوست بتائی جاتی ہے۔ ہر ایک کام کے لئے ایک ساعت نیک سمجھتی ہیں جس میں اس کے کرنے کی اجازت دی جاتی ہے اور اوس کے سوا ساعات بد سمجھتی ہیں جن میں اسی کام کے کرنے کو بُرا یا منحوس یا مضر خلاف مراد سمجھا جاتا ہے قبل وقوع کسی واقعہ کے جو انسان سے متعلق ہے اور اس کے وقوع کی پیشین گوئی کی جاتی ہے۔ پس درحقیقت اصلی علم نجوم یہ ہے جسکو عقل اور مذہب اسلام جھوٹا اور باطل بنانا ہے +

علم طلسمات۔ امام صاحب نے جسکو علم طلسمات قرار دیا ہے وہ قدیم علم کہنہ ضالہ کا ہی کیسے قوائے آسمانی اور کبیا لون کو اجرام ارضی سے ملانا۔ اسی کا نام عرف عام میں جادوگری ہے جسکی نفیرین عقلاً اور اسلاً ماہر مسلمان کو لازم ہے۔ تعجب ہو کہ امام صاحب لکھتے ہیں کہ اس علم سے شرعاً مخالفت لازم نہیں ہے۔

# الرُّوحُ وَحَقِيقَتُهَا



اولیاء سے اخذ کیا ہے۔

اس بیان سے امام صاحب کا مقصد یہ ہے کہ اس علم میں بھی شرعاً مخالفت لازم نہیں ہے۔ مگر محکمہ اس میں بھی کلام ہے کیونکہ اگر اذن تمام احکام کو جو کتب فقہ میں مندرج ہیں احکام شرعی قرار دئے جاویں تو متعدد مسائل سیاست حکماء میں اور اذن میں اختلاف تین ہر پھر کیا وجہ ہے کہ شرعاً اذن کی مخالفت لازم نہ ہو +

ششم علم اخلاق۔ اسکی نسبت بھی امام صاحب فرماتے ہیں کہ وہ صفات نفس اور اوس کے اخلاق اور اوسکی درستی اور مجاہدات سے متعلق ہے اور انہوں نے اوس کو کلام صوفیہ کرام سے اخذ کیا ہے یعنی اوس کی بھی شرعاً مخالفت لازم نہیں ہے۔

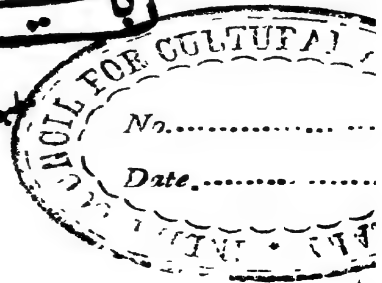
مگر اس میں نہایت شبہ ہے کہ آیا حکماء نے وہ علم اور اوس کا طریقہ صوفیہ کرام سے اختیار کیا ہی یا صوفیہ کرام نے حکماء عظام سے۔ علاوہ اس کے وہ طریقہ اختیار کرنا اور اوس طریقہ سے تہذیب نفس اور صفات انسانی کا حاصل کرنا مقصود شارع علیہ السلام ہے یا نہیں۔ اور مذاہب قطع نظر مقتضائے فطرت انسانی جس میں مرضی الہی مغیر ہے سمجھا جاسکتا ہے۔ یا نہیں +

یہ ہیں خیالات امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ کسی وقت ہم ان مسائل پر بموجب اپنی تحقیق کے بحث کریں گے۔ واللہ المستعان +

بالختم

مجموعہ فیض عام پریس علیگڑھ

۱۸۶۹۹



اور وہ متجزی بھی نہیں ہے یعنی اوس نے کوئی جگہ بھی نہیں گھیری ہے جیسکہ ہر ایک جسم بقدر اپنے جسم کے جگہ گہیرے ہوئے ہے۔ کیونکہ جو چیز متجزی یعنی جگہ گہیرے ہوئے ہو ہے وہ تقسیم کے قابل ہوتی ہے اور جزاء التجزئ یعنی چھوٹی سے چھوٹی چیز جو جگہ گہیرے ہوئے ہو اور تقسیم نہ ہو سکے اوس کا ہونا باطل ہے یعنی محال ہے پس ثابت ہے کہ روح جو ہر چیز یعنی اپنے آپ سے قائم ہے اور متجزی یعنی جگہ گہیرے ہوئے بھی نہیں ہے۔

پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ روح نہ تو انسان کے بدن میں داخل ہے اور نہ اوس سے خارج ہے اور نہ اوس سے ملی ہوئی ہے اور نہ اوس سے جدا ہے۔ کیونکہ یہ سب باتیں ایسی چیز سے علاقہ رکھتی ہیں جس کا جسم ہوا اور متجزی ہو اور روح میں ان میں سے کوئی بات بھی نہیں ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ وہ کسی جہت میں بھی نہیں ہے اور نہ کسی جگہ میں حلول کئے ہوئے ہے کیونکہ یہ صفتیں بھی جسم و ارجیز سے یا ایسی چیز سے جو دوسری چیز کے ساتھ موجود ہو یعنی عرض ہو علاقہ رکھتی ہیں اور روح جسم ہونے سے اور عرض ہونے سے پاک ہے +

مگر واضح ہو کہ کرامیہ اور جنسلی یعنی حضرت امام احمد جنبل کے پیرو روح کو جسم مانتے ہیں اور اشاعرہ اور معتزلہ اوس کا جسم تو نہیں مانتے مگر اوس کے لئے جہت کا ہونا تسلیم کرتے ہیں۔

جبکہ امام صاحب نے روح کو ایسا مانا کہ وہ ایک جوہر یعنی ایک ذات ہے اور قائم بالذات ہے یعنی آپ اپنے آپ سے قائم ہے اور اپنے آپ کو جانتی ہے اور معقولات کو دریافت کر لیتی ہے اور نہ جسم ہے اور نہ متجزی ہے اور نہ تقسیم کے قابل ہے اور نہ کسی خاص طرف کو ہے اور نہ کسی خاص جگہ میں حلول کئے ہوئے اور نہ کسی دوسری چیز کے ساتھ قائم ہے۔ اور نہ کسی جسم میں داخل ہے نہ اوس سے خارج ہے اور نہ اوس سے ملی ہوئی ہے

الْإِمَامُ الْغَزَّالِيُّ إِلَى سَاحِ

و

الرُّوحِ وَحَقِيقَتُهَا

هَذَا اتِّخَابَ مِنْ كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِالْمُضْنُونِ بِهِ عَلَى غَيْرِ أَهْلِهِ

وَأَنَا سَمِيتُهُ بِالْمُضْنُونِ لِأَخِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام صاحب فرماتے ہیں کہ روح کوئی جسم نہیں ہے کہ وہ بدنیں اس طرح چلی گئی ہو جیسے پانی برتن میں اور نہ عرض ہے یعنی ایسی چیز نہیں ہے جو کسی دوسرے کے ساتھ قائم ہو اور دل و دماغ میں اس طرح گھس گئی ہو جیسے کالی چیز میں کالکی یا عالم میں علم بلکہ وہ جوہر ہے یعنی آپ اپنے آپ سے قائم ہے۔ کیونکہ وہ اپنے آپ کو اور اپنے پیدا کر نیوالے کو جانتی ہے اور معقولات کو پالیتی ہے اور جو چیز کہ دوسری چیز کے ساتھ قائم ہوتی ہے یعنی عرض ہوتی ہے اس میں یہ صفتیں نہیں ہوتیں +

اور وہ جسم بھی نہیں ہے کیونکہ جسم تقسیم ہونیکے لائق ہوتا ہے یعنی اس کے دو چار دس بیس وغیرہ حصے ہو سکتے ہیں اور روح تقسیم ہونیکے قابل نہیں ہے۔ اور دلیل سے ثابت ہے کہ وہ واحد ہے اور تمام عقلائے اتفاق کیا ہے کہ وہ جزو لا یتجزئی کے مانند ہے یعنی ایسی شے ہے کہ تقسیم نہیں ہو سکتی +



ہونا یا کثیر ہونا دونوں باطل ہیں اور جب وہ دونوں باتیں باطل ہوں تو روح کا قبل ابدی موجود ہونا باطل کیا گیا  
امام صاحب یوچھا گیا کہ جب ارواح بشری کثرت سے موجود نہیں ہو سکتیں تو انسانوں کے  
بدن سے ان کے مرنے پر جدا ہو جانے کے بعد کیونکر کثرت سے موجود ہو جاویں گی امد آپس میں  
متغایر بھی ہوں گی +

اس کا جواب وہ یہ دیتے ہیں کہ بدن کے ساتھ متعلق ہونے کے بعد روح نے مختلف اوصاف  
مثلاً علم و جبل اور صفائی اور کدورت اور حسن اخلاق اور اخلاق قبیح حاصل کئے ہیں اور یہی سبب  
وہ ایک دوسری سے متغایر ہو گئی ہیں اور ان کی کثرت سمجھ میں آتی ہے۔ مگر جسم سے  
متعلق ہونے کے پہلے اس تغایر کے اسباب موجود نہ تھے اور اسی لئے ان کا کثیر ہونا باطل تھا +  
مگر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ جب امام صاحب نے روح کو مادی نہیں مانا بلکہ ایک جوہر غیر  
متجزی یعنی بغیر جسم کے مانا ہی اور یہ تسلیم کیا ہی کہ نہ وہ جسم میں داخل ہو نہ اوس سے خارج ہو اور  
اوس سے علی ہوتی ہے اور نہ اوس سے جدا ہی بلکہ اوس کا تعلق بدن سے صرف ایسا ہی  
جیسے کہ صورت کا آئینہ میں تو وہ انسان کے افعال سے خلاق حسن یا اخلاق قبیح کی شکل حاصل کرتی  
تھی تاکہ انسانوں کے مرنے کے بعد ان کی روحیں تغایر پیدا ہو اور کثرت روحوں کی وجود پذیر ہو +

علامہ اس کے ایک امر بحث طلب امد باقی رہا جانا ہی اور وہ یہ ہے کہ انسانوں میں تو الودر  
تعالیٰ جاری ہو اور ان واحد میں بہت سے نطفے روح کے قبول کرنیکا استعداد پیدا کرتے ہیں  
اور ضرور ہے کہ ہر ایک کیلئے روح حادث ہو پس روح کا آن واحد میں کثرت سے حادث ہونا یا مجزئ  
ہونا بلا کسب کسی اختلاف کے لازم آتا ہی اور جب کہ کوئی زمانہ اور کوئی آن ایسے نطفوں کے وجود ہی  
جنہوں نے روح کے قبول کرنیکا استعداد پیدا کر لیا ہو خالی نہیں ہی تو ہر آن میں روح کا کثرت سے وجود  
ہونا بروقت وجود ابدان کثیر لازم آتا ہی اور کثرت ارجح موجودہ باطل نہیں ہوتی +

اور نہ اوس سے جدا ہے تو یہی سب صفتیں خدا کی ذات پاک کی ہیں اور اس سے لازم آتا ہے کہ روح بھی خدا کی مانند ہے۔

اس کا جواب امام صاحب یہ دیتے ہیں کہ خدا میں بھی یہ صفتیں ہیں مگر یہ صفتیں خدا کی مخصوص صفتوں میں سے نہیں ہیں بلکہ خدا کی مخصوص صفتیں اوس کا قیوم ہونا ہے یعنی وہ اپنی ذات سے قائم ہے اور باقی تمام چیزیں اوس کی ذات کے سبب سے قائم ہیں اور آپ ہی آپ موجود ہے اور سب چیزیں آپ ہی آپ موجود نہیں ہیں بلکہ اودن کا وجود عارضی ہے اور خدا کا وجود ذاتی +

جو جواب کہ امام صاحب نے دیا اگر اوس کو تسلیم کر لیا جاوے تو اودن صفات سے جو روح کی بیان کی ہیں بہ بات لازم ہوتی ہے کہ روح قدیم اور غیر مخلوق ہے۔

اس کا جواب عجیب طرح سے امام صاحب نے دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ روح کو جو غیر مخلوق کہتے ہیں اوس کا مطلب یہ ہے کہ اوس کا اندازہ کمیت سے کہ کتنی ہے نہیں ہو سکتا اس لئے کہ کسی چیز کا اندازہ اسطرح پر کہ کتنی ہے اوس وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ تخمینہ یعنی کیسے قدر جبکہ کو گھیرے ہوئے اور تقسیم ہو سکتی ہو مگر روح نہ تخمینہ دار نہ تقسیم ہو سکتی ہے نہ اوس کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں مگر اوس کو مخلوق اس لئے کہتے ہیں کہ وہ پیدا ہوئی ہے اور قدیم نہیں ہے اور وہ حادث ہوتی ہے یعنی پیدا ہوئی ہے جبکہ لفظ میں اُس کے قبول کرنیکا استناد پیدا ہوتا ہے۔

امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ارواح بشری قبل وجود ابدان کے موجود نہیں ہیں بلکہ بعد وجود ابدان کے حادث ہوتی ہیں جیسے صورت آئینہ میں۔ کیونکہ اگر قبل وجود ابدان کے موجود ہوں تو دو حال سے خالی نہیں یا تو کل انسانوں کے لئے روح واحد ہوگی یا کثیر یعنی بہت سی ہونگی۔ پہرہ ایک لہنی دلیل لکھتے ہیں اور ثابت کرتے ہیں کہ قبل وجود ابدان روح کا واحد

تقسانی و حیوانی دونوں میں اور اسی سے قوت حساسہ اور اعضا کی حرکت حاصل ہوتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس تعریف میں وہ روح انسانی داخل نہیں ہو سکتی جس پر ہم اس مقام میں بحث کر رہے ہیں اور جس کا ذکر امام صاحب نے المفنون الاخیر میں کیا ہے۔

**واما من ذهب بعض الفلاسفة لانهم في هذا الزمان هذا**

اول وہ اس بات کو ثابت کرتے ہیں کہ تعقل اور ارادہ صرف ترکیب عناصر یا امتزاج مادہ سے پیدا نہیں ہو سکتا البتہ تاثر پیدا ہوتا ہے مگر تاثر اور چیز ہی اور تعقل اور ارادہ اور چیز ہے۔ وہ اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ تمام حیوانات میں وہ انسان ہوں یا حیوان سب میں تعقل اور ارادہ ہی اور وہ شے جس سے تعقل اور ارادہ ہی وہ اس چیز کے علاوہ ہی جو ترکیب عناصر یا امتزاج مادہ سے پیدا ہوتی ہے۔ پس وہ اسی شے کو جس سے انسان میں اور حیوانات میں تعقل اور ارادہ پیدا ہوتا ہے روح کہتے ہیں \*

وہ اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ انسان میں اور حیوان میں اور نیز ایسی مخلوق میں اگر ہو جو باق انسان اور غیر مرئی اور ذمی تعقل و ارادہ ہو جس کے وجود کا ثبوت اب تک ان کے نزدیک کتاب و سنت سے نہیں ہوا۔ وہی ایک روح ہے۔ وہ حیوانات میں بھی روح مانتے ہیں جیسکہ انسان میں اور دونوں کی روحوں میں کچھ فرق نہیں سمجھتے بلکہ متحد مانتے ہیں اور ادن کے افعال کے تفاوت کو ادن کی ترکیب اعضا کے اختلاف پر جبکہ ذریعہ سے روح کام لیتی ہے محل کرتے ہیں۔

وہ اس کی مثال ایک اسٹیم انجن کے کارخانہ کی دیتے ہیں جس میں مختلف کام کرنی کی کلین لگی ہوئی ہوں۔ ادن تمام کلوں کو حرکت دینے والی صرف وہی ایک اسٹیم ہے مگر وہ کلین جن مختلف کاموں کے لئے لگائی گئی ہیں وہ مختلف کام دیتی ہیں \*

امام صاحبؒ جو یہ مذہب اختیار کیا ہے کہ روہیں پہلے سے موجود نہیں ہیں بلکہ اجساد کیساتھ حادث ہوتی ہیں تو اس حدیث کے کہ "خلق اللہ تعالیٰ الارواح قبل الاجساد بالنفی عام۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے روحوں کو دو ہزار برس پہلے جسموں سے پیدا کیا ہی کیا معنی ہونگے ؟

اسکے جواب میں امام صاحبؒ عاجز ہو گئے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس میں تاویل کرنی چاہئے اور تاویل یہ کرتے ہیں کہ اس حدیث میں ارواح سے ارواح ملائکہ مراد ہیں اور اجساد سے اجساد عالم و فنیہ جو مذہب کہ امام صاحبؒ نے اختیار کیا ہے اس میں ایک اور دقت ہے کہ نطفہ کی یا مادہ کی یا جسم

کی ترکیب اور امتزاج سے جو جسم لطیف حادث ہوتا ہے وہ وہ شے ہے جس سے نمودار جسم کا وجود متعلق ہے

اور وہ اشجار و حیوان دونوں سے علاوہ رکھنا ہی جو کیفیت اور استعداد کسی درخت کے بیج میں بونینہ کے بعد پیدا ہوتی ہے وہی نطفہ میں بھی پیدا ہوتی ہے اور وہی اس مادہ میں پیدا ہوتی ہے جس سے خود بخود کیڑے مکوڑے حشرات الارض پیدا ہوتے ہیں۔ مگر اس شے پر جو حیوانی

مادہ میں اسطرح حادث ہوتی ہے جیسکہ شجرہ مادہ میں روح کا جس سے ہم بحث کر رہے ہیں اطلاق نہیں ہو سکتا لہذا بعض دفعہ اس کا نام روح حیوانی اور روح نباتی کہا جائے۔ پس

بموجب مذہب امام صاحبؒ کے یا تو یہ ماننا پڑے گا کہ روح جس سے بحث ہے اور وہ شے جو نطفہ میں

بسبب امتزاج اور ترکیب مادہ کے پیدا ہوتی ہے ایک ہی چیز ہے اور یہ صریح البطلان ہے یا

نطفہ میں دو طرح کا استعداد پیدا ہونا ہے ایک وہ جبکہ ان میں استعداد قبول روح حیوانی ہوتی

ہے اور دوسری وہ جبکہ اس میں وہ استعداد پیدا ہوتا ہے جس کے سبب سے یا جس کے لئے

روح انسانی حادث ہوتی ہے اور مثل عکس آمینہ تعلق پکڑتی ہے و لکنہ فیہ مافیہ ؟

مگر تعجب یہ ہے کہ امام صاحبؒ نے اپنی کتاب المقنون بہ علی الملہ میں روح کی یہ تعریف لکھی ہے کہ "وہ ایک جسم لطیف ہر اخلاط کے بخار سے مرکب اور اس کا منبع دل ہے اور اس میں

کسی طرح پر محسوس نہیں ہوا اس لئے اوس کے عوارض کا جاننا بھی عقل انسانی سے خارج ہوا اسی لئے اوس بڑے کاریگر اجل جلالہ و اعظم شانہ فرمایا **ثُمَّ لَئِيْسَ لَكَ مِنَ الرُّوْحِ مُرَبِّ لٌ** یہی وجہ ہے کہ انسان خدا کے وجود اور اوس کی صفات پر ایمان لانا بیکو مکلف کیا ہوا نہ اس بات پر کہ اوس کی ذات کی اوس کی حیات کی اوس کی قدرت کی اوس کے علم کی اوس کے غضب کی اوس کے رحم کی یعنی اوسکی صفات کی حقیقت و ماہیت کیا ہے۔

مگر ہاں عقل انسانی جانتی کہ وسیع ہو سکتی ہے اوس حد تک انسان غیر محسوس چیزوں کی نسبت بھی اوس کو وسعت دے سکتا ہے۔ روح کی نسبت استعداد اوس کو وسعت ہو سکتی ہے کہ روح مخلوق ہے اور جو ہر لطیف ہے اور ذی تعقل اور ذی ارادہ کا سبب اور مکتب ہے اور جب کسی مادہ میں وہ لطف ہو یا سٹری مٹی یا اور کوئی چیز استعدادی ہو نیکا یعنی جاندار ہونے کا پیدا ہوتا ہے تو وہ باندازہ اوس کی استعداد کی اوس میں سرایت کر جاتی ہے اور اودن اعضا سے جو اوس مخلوق میں ہیں وہی کام لیتی ہے جس کام کے لائق وہ بنائے گئے ہیں۔ یا اوس کے سبب سے وہ اعضا وہ کام کرتے ہیں جنکے لئے وہ بنائے گئے ہیں۔ اور جب وہ استعداد اودن میں باقی نہیں رہتا جسکے سبب سے روح نے اوس میں سرایت کی تھی تو روح اوس سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔

اوس کی مثال میں الکٹریٹی کی مثال دیا سکتی ہے الکٹریٹی تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے اور وہ تمام اجسام میں بقدر استعداد ہر ایک جسم کے سرایت کئے ہوئے ہے اور جب ہم کسی مادہ میں ایسی ترکیب پیدا کرتے ہیں جس میں الکٹریٹی کے قبول کرنیکا استعداد پیدا ہو وہ فی الفور اوس میں سرایت کر جاتی ہے اور باندازہ اوس کی استعداد کے سرایت کرتی ہے اسی طرح روح بھی مجبور پیدا ہونے استعداد قبول روح کے اوس شے میں جس میں وہ

یہی حالت انسانوں اور حیوانوں کی ہے ہر ایک انسان میں اور ہر ایک حیوان میں جس کام کے لائق اس کے اعضا کی ترکیب ہو وہ وہی کام کرتا ہے +  
 حیوانات میں ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے اعضا کی ترکیب میں ہر ایک محدود کام کرنیکی قابلیت کے اور کچھ نہیں ہو اور اسی لئے وہ ادا مردوں کی تکلف نہیں ہیں اور نہ ان کی روح کو کوئی نئی شکل پسند کرتی ہے مگر انسان کے اعضا دل و دماغ کی ترکیب ایسی ہے کہ اس میں بغیر محدود کام کرنیکی قابلیت ہو اور نیز اذن میں یہ بھی قابلیت ہو کہ وہ اسٹیم اونے بطور ایک انجنیر کے کام لے یعنی کسی کل کو بند کر دے کسی کو چلنے دے کسی کو تیز کر دے کسی کو سست کر دے اور اسی قابلیت کے سبب وہ تکلف ہو۔ وَلِلّٰہِ دَرَسٌ مِّنْ قَالٍ ۝

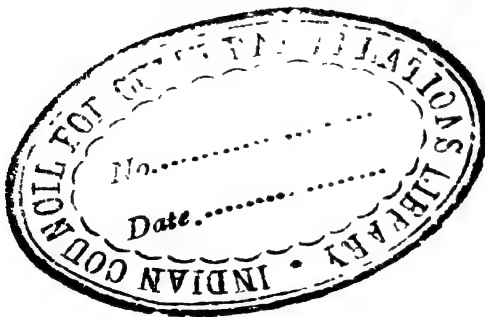
آسمان بار امانت تنوہت کشید | قرعہ فال بنام من دیوانہ موفد |

### ما قولہ فی ماہیت الروح و حقیقتہا

اون کا یہ قول ہے کہ کسی شے کی ماہیت کا جاننا انسان کی عقل سے خارج ہو و علم ادم  
 ہما کلمہا و ما علم ماہیۃ المسبح بحدۃ الاسماء۔ جو چیزیں کہ محسوس ہیں اون کے  
 عوارض کو انسان جان سکتا ہے نہ اون کی ماہیت و حقیقت کو۔ اور جو چیزیں کہ غیر محسوس  
 ہیں اون کے ہونے یا نہ ہونے کو جان سکتا ہے۔ مگر اذن کی ماہیت کو یا اون کے عوارض  
 کو نہیں جان سکتا۔ کیونکہ جو ذریعہ علم کے خدا نے انسان میں پیدا کئے ہیں اون میں  
 ہر اس کے کہ اشیاء محسوس کے عوارض کو جان سکیں اور غیر محسوس کے وجود یا عدم و جو  
 کی تصدیق یا تکذیب کریں اور کچھ طاقت نہیں ہے۔

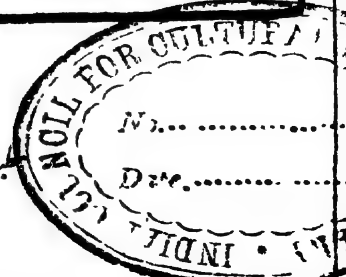
روح کی حقیقت یا ماہیت بھی اسی قسم کی ہے اس کا وجود جاندار مخلوق میں ثابت  
 ہوتا ہے مگر اس کی ماہیت مثل تمام اشیاء کی ماہیت کی عقل انسانی سے بالاتر ہے۔ اور جو کہ وہ

# الروح والفلم



استعداد پیدا ہوا ہے سرایت کر جاتی ہے  
ہم بذریعہ آلات اور ترکیب الکیمیائی کو ایک جگہ جمع کریتے ہیں ایک جسم میں سے اسکو  
خارج کر کے دوسرے جسم میں جمیں اس کے قبول کرنے کا استعداد ہے داخل کرنے  
ہیں اور جبوقت اس کو کسی جسم سے خارج کرتے ہیں تو آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ وہ  
ایک جسم لطیف سیال روشن ہے جو مثل پانی کی دھار کے ایک جسم سے نکلتا ہے اور دوسرے  
جسم میں چلا جاتا ہے اور اس دوسرے جسم کی نہ جسامت میں تغیر ہوتا ہے نہ اس  
کے تجزئ میں اور جب اس جسم میں استعداد قبول باقی نہیں رہتا تو اس سے علیحدہ  
ہو جاتا ہے اور اس جسم لطیف سیال کے ہر ایک جزو میں وہی خاصیت ہے جو اسکی  
کل میں ہے۔ اور وہ جسم سیال جو نہایت لطیف ہے اور علی قول اہل اصم آدمی ہے اور اسکا  
جسم اجزائے صغیرہ مقررطیسی سے مرکب ہے۔ اسی طرح روح بھی ایک جسم لطیف و مخلوق ہر  
قبل وجود ابدان جو ان اجسام سے جنمیں اس کے قبول کا استعداد ہوتا ہے۔ بقدر اس  
کی استعداد کے اس میں سرایت کر جاتی ہے اور جب وہ استعداد قبول اس میں باقی  
نہیں رہتا تو اس سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔ اور اسی کا نام موت ہے۔  
واللہ اعلم۔ و ہذا اما اللہ صنی ربی۔

جلو و فیض عام پریس علی گڑھ





روحانی یعنی روحانی ذاتیں ہونگی بعض تو ان میں سے علم حاصل کرنے والی مثل لوح کے اور بعضی علم دینے والی ہیں مانند قلم کے و ان الله تعالى علم بالقلم و انہوں نے اپنی دوسری کتاب المصنون بہ علی اہلہ میں بھی لکھا ہے کہ جو اہر روحانیہ عقلیہ جنہیں تمام موجودات کا نقش ہے شرع میں اسی کو لوح محفوظ سے تعبیر کیا ہے پس امام صاحب کی اس تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ لوح و قلم کے ایسے وجود کے جو مجسم ہو قائل نہیں ہیں +

مگر جن مشکلات اور پیچیدگی سے انہوں نے اس کو بیان کیا ہے اور لوح و قلم کی روحانیت کو صرف ایک فرضی طور پر جو اہر موجودہ قرار دیا ہے وہ کسی طرح سمجھ میں آئے اور تسلی دینے کے قابل نہیں ہے و ما ہو الا تحکم و تحفل۔

### واما مذہب بعض الفلاسفۃ الالہیین فی ہذا الزمان ہذا

وہ بھی قلم کو نہ نزل کا قلم مانتے ہیں اور نہ لوح کو کاٹ کی تختی بلکہ وہ کہتے ہیں کہ قلم سے وہ چیز تعبیر کی گئی ہے جس سے وہ نتیجہ حاصل ہو جو قلم سے حاصل ہوتا ہے یعنی ظہور صور معلومات کا اور لوح سے وہ چیز تعبیر کی گئی ہے جس میں صور معلومات جس کو قلم نے ظاہر کیا ہے قائم اور موجود رہیں۔ پس منجملہ صفات باری جل شانہ کے ارادہ اور علم دو صفتیں ہیں جبکہ لوح و قلم سے تعبیر کیا ہے ارادہ کو قلم سے اور علم کو لوح محفوظ سے کیونکہ اوس کے ارادہ نے تمام صور موجودات کو پیدا کیا ہے اور اوس کے علم میں تمام ماکان و مایکون یعنی جو کچھ ہوا اور ہوتا ہے اور ہو گا سب موجود ہے۔

علم کو لوح محفوظ سے تعبیر کرنے میں ایک اور نکتہ ہے کہ انسان کا علم بین زمانوں

# الامام الغزالی

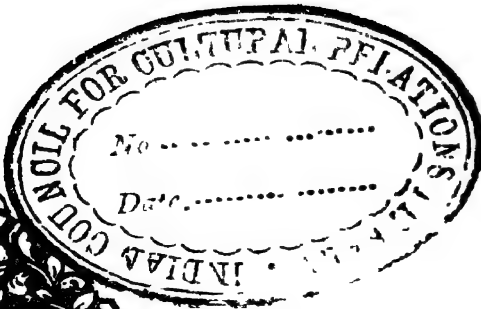
ومذهبه في حقيقة اللوح المحفوظ والقلم  
على ما صرح به

في كتابه المسمى بالمضنون به على غير اهله وهو المضنون الصغير

بسم الله الرحمن الرحيم

امام صاحب فرماتے ہیں کہ لوح سے مراد ایسے وجود سے ہے جو اس قابل ہو کہ جو چیز  
اوس پر نقش کرنی چاہیں اوس پر نقش ہو جاویں اور قلم سے مراد ایسے وجود سے ہے جس سے  
لوح پر جو نقش کرنا چاہیں اوس سے نقش ہو جاوے۔ کیونکہ قلم معلومات کی صورتوں کو لوح  
پر نقش کرنیوالی چیز ہے اور لوح وہ چیز ہے جس پر اون معلومات کی صورتیں نقش ہوتی ہیں  
اور یہ ضرور نہیں ہے کہ قلم نرسل کا اور لوح لکڑی کی ہو۔ بلکہ یہ بھی ضرور نہیں ہے کہ اون  
دونوں کیلئے جسم بھی ہو۔ کیونکہ قلم اور لوح کی ماہیت و حقیقت میں اون کا مجسم ہونا داخل نہیں  
ہے بلکہ اون کی روحانیت اون کی حقیقت ہے اور اون کی صورت اون کی حقیقت  
سے زاید جس کے کچھ معنی نہیں ہیں پس کچھ بعید نہیں ہے کہ اللہ کا قلم اور اللہ کی لوح  
اوس کی انگلیوں اور اوس کے ماتھے کے لائق ہو اور یہ سب چیزیں ایسی ہوں جو اوس  
کی ذات کے لائق ہے اور وہ پاک ہوں گی حقیقت جسمیت سے بلکہ وہ سب جاہر

# الخط والميزان





یا جھکنا نہ ہو اور نہ ہوا میں پھٹ جاتا رہے۔ پھر جب ہوا میں ایسا کر دینا ممکن ہے تو صراط کو وہ  
کیسا ہی باریک ہو ہر طرح پر ہوا سے تو زیادہ مضبوط ہے (والعجب ثم العجہ علی ما قالہ)  
اسلامام فی ہذا المقام

امام صاحب اپنی کتاب المضمون بہ علی غیر اہلہ میں یعنی المضمون الاخیر میں تحریر فرماتے  
ہیں کہ صراط پر ایمان لانا حق ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ وہ بال کی مانند ہے تو بال کی باریکی  
کو بھی اس سے مناسبت نہیں ہے بطرح کہ خط مصطلح علم ہندسہ کی باریکی میں جو  
دھوپ اور چھاؤں کے بیچ میں فاصل ہے بال کی باریکی کو کچھ نسبت نہیں ہے۔ صراط  
باریکی خط ہندسہ کی باریکی کی مانند ہے جس میں مطلقاً عرض یعنی چوڑا پن نہیں ہوتا اگر ایسے خط کا  
تو وجود ذاتی نہیں ہوتا پھر کیا امام صاحب کے نزدیک صراط کا بھی وجود ذاتی نہیں ہے؟  
پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ صراط مستقیم سے مراد ہے اخلاق متضادہ جو انسان  
میں ہیں اور ان میں توسط حقیقی اختیار کرنا۔ مثلاً سخاوت اور فضول خرچی میں اور شجاعت  
میں اور جاہلانہ بی رحمی اور بزدلی میں اور خرچ کرنے اور کنجوسی میں اور تواضع میں اور  
تکبر اور نالائقی مزاج میں اور عفت اور شہوت رانی میں اور نامردی میں۔ یہ سب  
اخلاق متضادہ ہیں اور ان کے دوسرے ہیں ایک افراط و دوسرے تفریط اور یہ دونوں بوم  
ہیں اور دونوں سروں کا جو بیچا بیچ ہے وہ توسط ہے کہ کسی طرف مائل نہیں ہے نہ زیادتی  
کی طرف نہ کمی کی طرف جیسکہ وہ خط جو دھوپ اور چھاؤں میں فاصل ہے نہ تو اس کو دھوپ  
میں کہہ سکتے ہیں نہ چھاؤں میں +

پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ انسان کا کمال یہ ہے کہ جہان تک ہو سکے فرشتوں  
کی مشابہت پیدا کرے جنہیں اوصاف متضادہ جیسے کہ انسان میں ہیں نہیں ہیں۔ انسان

# امام الغزالی

واقفہ المختلفۃ فی الصراط والمیزان

## الصراط

بسم اللہ الرحمن الرحیم

امام صاحب اپنی کتاب الاقتصاد فی الاعتقاد میں لکھتے ہیں کہ صراط حق ہے اور اس کی تصدیق واجب ہے کیونکہ وہ ممکنات میں سے ہے اور وہ ایک پل ہے جہنم کے اوپر تہا ہوا تمام لوگ اس کو دیکھیں گے جب وہ اس پر پہنچیں گے تو فرشتے اون کو اس پر ٹھرائیں گے تاکہ اون سے سوالات کئے جاویں +

اسکے بعد امام صاحب کہتے ہیں کہ اگر کہا جاوے یہ کیونکر ہو سکتا ہے روایتوں میں آیا ہے کہ وہ بال سے باریک اور تلوار کی دھار سے زیادہ تیز ہو گا پر کس طرح اوپر سے جانا ممکن ہو۔ اس کے جواب میں امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یہ بات ایسے شخص نے کہی ہے جو خدا کی قدرت کا منکر ہے تو اس کے مقابلہ میں خدا کو ہر ایک امر پر قادر ہونا ثابت کیا جاوے گا اور اگر وہ خدا کی قدرت عام کا قائل ہے تو یہ بات ہوا پر چلنے سے زیادہ عجیب نہیں ہے۔ پھر خدا تعالیٰ ایسی قدرت کے پیدا کر دینے میں قادر ہے جس سے مراد یہ ہے کہ خدا ہوا میں ایسی قدرت پیدا کر سکتا ہے کہ اس پر لوگ چسکیں اور نیچے کی ہوا میں نیچے کو دہنا

یہ جسمانی اور اگر روحانی ہو گا تو اس پر سے گزرنیکے کیا معنی ہونگے و ہذا ابہام و فلالہ  
من اظہار الحقیقة فتدبر۔

## المیزان

امام صاحب نے اپنی کتاب الاقتصاد فی الاعتقاد میں لکھا ہے کہ میزان حق ہے اور اس پر تصدیق واجب ہے وہ لکھتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ اعمال تو عرض میں یعنی جس شخص نے کئے تھے اس کے ساتھ تھے جب وہ نہ رہا تو وہ بھی معدوم ہو گئی اور جو خیر کہ معدوم ہو گئی وہ کیونکر تولی جاوے گی اور نہ وہ اعمال جسم میزان میں یعنی اس کے پلڑوں میں پیدا ہو سکتی ہیں اور نہ ان اعمال کی شدت اور خفت کا اندازہ پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کا جواب امام صاحب یہ دیتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات پوچھی گئی تھی آنحضرت نے فرمایا کہ اعمال کے لکھے ہوئے چٹھے تولے جاویں گے کیونکہ اگر ان کا تہین ہر ایک انسان کے اعمال کا چٹھا لکھتے جاتے ہیں اور وہ مجسم چیز ہے پھر جب ان چٹھوں کو میزان میں رکھ دیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کے پلڑوں میں ہلکا پن یا بھاری پن اعمال کے رتبہ کے موافق پیدا کر دیگا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ پھر امام صاحب کہتے ہیں کہ اگر کوئی پوچھے کہ اس طرح اعمال کے تولنے سے کیا فائدہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خدا کے کاموں میں یہ سوال نہیں ہو سکتا۔ لاکھیسٹل عمّا یفعل وہم یسئلون اس کے بعد ایک یہ فائدہ بیان کرتے ہیں کہ اعمال کو تولے جانے سے بندہ اپنے اعمال کی مقدار جان جاوے گا اس کو معلوم ہو گا کہ اس کیساتھ عدل ہوا ہے یا اپنی مہربانی سے خدا نے اس کے گناہوں سے درگزر کیا۔

لیکن امام صاحب اس بات کو بھول گئے کہ ہر گاہ انہوں نے فرمایا ہے کہ اعمال کا وزن یعنی میزان کے پلڑوں میں ہلکا پن یا بھاری پن خدا تعالیٰ اعمال کے رتبہ کے موافق پیدا

اوں اوصاف سے بالکل علیحدہ نہیں ہو سکتا اس لئے اوس کو حکم ہوا ہے کہ ایسا طریقہ اختیار کرے جو اوں اوصاف سے علیحدہ ہو جائیکے مشابہ ہو گو کہ حقیقت میں علیحدہ ہو جانا نہ ہو اور وہ توسط ہے جیسی کہ سمویا ہوا پانی کہ نہ گرم ہے اور نہ سرد اور عود کا رنگ کہ نہ سفید ہے اور نہ سیاہ پس کنجوسی اور فضول خرچی انسان کی دو صفیتیں ہیں اور سخاوت اوس میں توسط کا درجہ رکھتی ہے جس میں کنجوسی ہے اور نہ فضول خرچی پس صراط مستقیم وہ توسط حقیقی ہے جو بال سے بھی زیادہ باریک اور چوٹخص کہ اوں صفات متضادہ کو دوسروں سے نہایت درجہ دور ہونا چاہیے تو خواہ ادنیٰ خواہ دونوں سروں سے بچا بچ میں ہو گا۔ مثلاً ایک لہو کے حلقہ کو آگ میں لال کر کے رکھیں اور اوس میں ایک چوٹی کو ڈالیں تو وہ اوس کی گرمی سے بھاگے گی اور جو گھٹے سے دور ہوگی وہاں ٹہرے گی پس سب سے مرکز اوس کو اور کوئی جگہ نہیں ملنے کی اور وہی مرکز وسط حقیقی ہے کیونکہ اوس کو ہر طرف سے نہایت درجہ کا بعد ہے اور اس مرکز یا نقطہ کا مطلق عرض نہیں ہے۔ پس صراط مستقیم وہی وسط ہے دو دوسروں سے اور اوس وسط کا مطلق عرض نہیں ہے اور وہ بال سے بھی زیادہ باریک ہے پھر جب خدا تعالیٰ قیامت میں اس صراط مستقیم کو متثل کر دے گا تو جو کوئی اس دنیا میں صراط مستقیم پر ہو گا۔ یعنی اوس نے صفات متضادہ انسانی کے استعمال میں حتی المقدور توسط اختیار کیا ہو گا اور کسی جانب مائل نہ ہوا ہو گا) تو صراط آخرت پر بھی سیدھا چلا جاویگا۔

امام صاحب کی دو نو تحریروں میں اختلاف یا پچھلی میں ابہام ہے جو کچھ انہوں نے کتاب اقتصاد میں لکھا ہے اوس سے پایا جاتا ہے کہ وہ صراط آخرت کو ایک شے مجسمہ ورنہ پر تنی ہوئی تسلیم کرتے ہیں اور کتاب المنون میں جو لکھا ہے اوس سے صرف صراط مستقیم کا جو ایک مفہوم ہے جس کا متثل ہو جانا بیان کیا ہے کما قال فاذا مثل الله تعالیٰ لعباده فی القيامة هذا الصراط المستقیم الخ تو یہ نہیں بتایا کہ وہ متثل روحانی ہو گا



۱۔ اقتصاد سے پایا جاتا ہے کہ وہ میزان کے جسمانی ہونے کی  
 ضنون میں صرف اوس کی تمثیل کے قابل ہیں خواہ مجھوس  
 مقام پر نہیں جان کرتے کہ مثل سے یا مثل روحانی سے یا ہر ایک  
 جود ہونے سے کیا مراد ہے شاید اہل مکاشفہ کو اوسکی حقیقت  
 لی بے انتہا خلقت ہے اور اون کو مکاشفہ نہیں ہے اون

۲۔ اونہوں نے کتاب المضمون میں میزان کا تمثیل ہونا محسوس یا  
 ماتھا کہ اس صورت میں اعمال کے چٹھوں کا جو کراٹا کاتبین  
 اودہ تو مجسم تھی وہ کس پردہ صری جاویں گی \*  
 اس زمانہ کے فلاسفہ الہیین کی بھی کچھ تحقیق جو جدول میں مندرج ہے۔

### بعض الفلاسفۃ الہیین فی هذا الزمان هذا

وہ کہتے ہیں کہ صراط آخرت حق ہے اور ہر شخص کو اوس کا طے کرنا  
 لے اوصاف کہ وہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار کی باڑ سے زیادہ  
 وپر تنہا ہوا ہے نہ قرآن مجید میں مذکور ہیں اور نہ کسی حدیث قابل  
 نہیں۔ قرآن مجید میں لفظ صراط آیا ہے اور بعض احادیث اساد میں  
 مت مذکور ہیں صراط کا لفظ آیا ہے پس اون کا قول یہ ہے کہ جن  
 یہ لفظ استعمال ہوا ہو اسکے وہی معنے اون حدیثیں بھی مراد ہیں  
 و عائد سکھائی ہو۔ اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت  
 ہم ولا الضالین اور پیغمبر کو کہا ہے وانک لتھدی الی صراط مستقیم

کر دینا تو بندہ کو کیونکر ظاہر ہو گا کہ وہ وزن ٹھیک ٹھیک پیدا کر دیا ہے۔ اور جب یہ ظاہر نہ ہوا تو جو فائدہ امام صاحب نے بیان کیا ہے وہ باطل ہو جاتا ہے ۛ

پھر امام صاحب اپنی کتاب المضمون بہ علی غیر اہلہ یعنی المضمون الاخیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ میزان پر ایمان لانا واجب ہے جبکہ یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ نفس انسانی جو ہرے جو اپنے آپ سے قائم ہے اور جسم کا محتاج نہیں ہے تو وہ خود اس بات کے لئے تیار ہے کہ حقایق امور اور جو تعلق اس کو جس سے تھا وہ اس پر منکشف ہو جاوے اور جو کچھ اس پر منکشف ہو گا اس کے اعمال کی تاثیر ہوگی بلحاظ قرب و معبودات باری کے اور خدا کی قدرت میں ہے کہ کوئی ایسی راہ نکالے جس سے ایک لمحہ میں تمام خلق اپنے اعمال کی مقدار اور اس کی تاثیر دریافت کرے۔

بعد اس کے امام صاحب فرماتے ہیں کہ میزان حقیقت میں اس چیز کا نام ہے جس کسی شے کی کمی یا زیادتی معلوم ہو مثلاً اس دنیا میں ثقیل چیزوں کے تولنے کیلئے پلٹے دار ترازو ہے۔ آسمانوں کی حرکت اور وقت دریافت کرنیکی میزان یعنی ترازو اصطلاحاً ہے یعنی میزان شمس یعنی آفتاب کی ترازو اور سطروں کے اندازہ کی ترازو مسطر ہے اور حرفوں کی مقدار اور حرکات یعنی اشعار کی میزان یعنی ترازو و علم عروض ہے اور آواز کی حرکات یعنی گانے کی ترازو و علم موسیقی ہے پس خدا کو اختیار ہے کہ اعمال کے اندازہ کے طریقہ کو متشکل کر دے جس سے زیادتی و کمی اعمال کی معلوم ہو اور اس کی صورت محسوس موجود ہو یا صرف خیال میں متشکل ہو اور خدا کو معلوم ہے کہ وہ اس کی ایسی صورت پیدا کرے گا جو محسوس ہو یا ایسی کرے گا جو متشکل خیالی ہو فقط ۛ

ان دونوں کتابوں میں جو کچھ امام صاحب نے لکھا ہے اور اس میں جو مخالف

حسن غریب لکھا ہے۔

مشکوٰۃ میں ابوداؤد سے جو حدیث حضرت عائشہ کی نقل کی ہے اس میں الفاظ عند المیزان عند کتاب عند الصراط - بجائے - علی الصراط - کے آئے ہیں۔ اوسکے بعد یہ الفاظ ہیں کہ - اذا وضع بین ظہری جہنم - اور نہیں معلوم ہوتا کہ یہ الفاظ خود راوی کے ہیں یا حدیث رسول اللہ کے معنہ یا یہ دونوں حدیثیں آپس میں مختلف ہیں ابوداؤد کی حدیث کا یہ مدعا ہے کہ آں حضرت ان مقاموں میں ملیں گے اور ملنے والے کو پہنچائیں گے اور حضرت عائشہ کی حدیث میں صاف یہ ہے کہ ان مقاموں میں - لایک کو احد احدًا -

غرض کہ صراط آخرت اُس حالت کی تعبیر ہے جو آخرت میں گزرے گی جو لوگ اس دنیا میں صراط مستقیم پر چلنے والے ہیں صراط آخرت کو بھی کالبرق الخاطف طے کر جاویں گے۔ جو اس دنیا میں صراط مستقیم سے ڈمک جا بنیوالے ہیں وہ صراط آخرت پر بھی ڈمک جا دیں گے اور جہنم میں گر پڑیں گے۔ واما الالفاظ الواردة فی القرآن والاحادیث انما ورد علی ماینا سبہ لفظ الصراط کالمشی والتکوب وغیرہما۔

### مدن ھبھم فی المیزان

وہ میزان کو یعنی اوس کو جس سے اعمال کا اندازہ ہو سکے اعمال کے وزن یعنی اندازہ ہونے پر یقین کرتے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ والوزن یومئذ الحق فمن ثقلت موازنہ فاؤلئک هم المفلحون ومن خفت موازنہ فاؤلئک الذین خسرو انفسھم بما کانوا بآیاتنا یظلمون ونضع موازنہ بالقسط لیوم القیامۃ فلا یظلم نفس شیئاً وان کان مثقال حبة من خردل اتینا بها وکفی بنا حاسبین فمن ثقلت موازنہ فاؤلئک هم المفلحون ومن خفت موازنہ فاؤلئک الذین خسرو انفسھم فی جہنم خالدین فاما من ثقلت

پھر فرمایا ہر هذا صراط ربك مستقيماً۔ فاتقوا الله واطيعوا الله ربكم فاعبدوا هذا صراط مستقيماً۔ حضرت علیؑ کی زبان سے فرمایا ہر ان الله ربی وربکم فاعبدوا هذا صراطاً مستقیماً اور تمام نبی آدم کو فرمایا ہے وان اعبدونی هذا صراط مستقیم۔ واللہ یشکر الی صراط مستقیم۔ ومن یغنم بآلہ فقد ہدی الی صراط مستقیم قل اننی ہدانی ربی الی صراط مستقیم۔ افسر میثقی مکبا علی وجہہ اہدی امن یشی سویا صراط مستقیم قل کل متربص فتر بصوا تستعلو من اصحاب القطر السوی ومن اھتک۔ والذین یؤمنون بالآخرۃ الصراط لنا کون پس جن لوگوں نے کہ دنیا میں شرک نہیں کیا اور صرف خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت کی ہے وہ قیامت میں بھی صراط مستقیم پر ہوں گے اس حالت کا جبکہ خدا تعالیٰ نے صراط سے تعبیر کیا ہے ہر شخص کو اس کا طے کرنا یا یوں کہو کہ ہر شخص پر اس حالت کا گزرنا لازمی ہے۔ خواہ شامت اعمال سے کبڑا اور زمامت زدہ ہو یا خوش نصیب اور اعمال نیک۔ علی الخصوص خدا کی توحید اور اوس کی عبادت میں پکا ہونی سے سر بلند اور خوشحال ہو اسی کی طرف خدا نے اشارہ کیا ہر جہاں فرمایا ہر امن یشی مکبا علی وجہہ اہل امن یشی سویا علی صراط مستقیم یعنی کیا وہ شخص جو کبڑا ہو کر نہ جھکائے چلتا ہی زیادہ ہدایت پر ہے یا شخص جو سیدھا ہو کر سیدھے رستے پر چلتا ہے۔ صراط سے کوئی حقیقی اور ظاہری مجسم شے مراد نہیں ہے بلکہ اس طریقہ کو جو اس نے اختیار کیا ہے یا اس کی حالت کو صراط مستقیم سے تعبیر کیا ہے ترمذی میں دو حدیثیں ہیں ایک کتاب میں یہ الفاظ ہیں شعار المؤمن علی الصراط رب سلم سلم اس حدیث کو اور اس کے الفاظ کو کچھ خصوصیت صراط آخرت سے نہیں ہر دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت نے فرمایا میں تین مقاموں میں سے کسی مقام میں ملوں گا علی الصراط۔ عند المیزان۔ عند الخوض۔ مگر خود ترمذی نے پہلی حدیث کو غریب اور دوسری حدیث کو

# الملاكمة والجن والشياطين



موازنہ فہو فی عیشۃ راضیۃ وامان خفت موازنہ قائمہ ہاویہ اولئک الذین کفرو ابایات ربہم ولقائہ فحبطت اعمالہم فلا یقیم لہم یوم القیامۃ وزنہ۔ قرآن مجید میں اور جگہ میں ان کا لفظ آیا ہے اور اس سے آلہ معروف وزن کشی بقالان وصرافان مراد نہیں ہے سورہ شوبے میں فرمایا ہے اللہ الذی انزل الکتاب بالحق والمیزان وما یدریک لعل الساعۃ قریب۔

۔ اور سورہ مدید میں فرمایا ہے۔ ولقد ارسلنا بالبینات انزلنا معہم الکتاب المیزان لیقوم الناس بالقسط پس کوئی شخص یقین نہیں کرتا کہ سوائے کتاب اللہ کے کوئی ترازو یعنی آلہ معروف وزن کشی بھی خدا کے ہاں سے اُتری تھی پس قیامت میں خدا تعالیٰ اپنے علم کامل ازلی وابدی کے اور عالم کلیات و جزئیات کے ہونیسے اپنی اوس صفت عدل سے جو اوس میں ازلی وابدی ہے ہر ایک کے اعمال نیک و بد کی مقدار اون پر ظاہر کر دے گا پس اسی صفت و عدل کو میزاناں و وزن اعمال سے تعبیر کیا ہے چنانچہ خدائے تعالیٰ نے نہایت صاف طور پر سورہ انبیاء میں فرمایا ہے و نضع موازنہ یوم القیامۃ یعنی ہم رکھیں گے ترازو عدل کی۔ عدل کی ترازو کیا ہے وہی عدل ہے کما یقال۔ الموزن هو العدل۔ المیزان هو العدل ہر کو معلوم نہیں کہ اس زمانہ کے فلاسفہ الہیین کی بھی تکفیر واجب ہے یا نہیں مگر بیشک ان کا یہ عقیدہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی صفت عدل کو میزان سے تعبیر کیا ہے اور اظہار عدل یعنی اظہار نتیجہ اعمال کو وزن اعمال سے ہے۔

اور وہ اون حدیثوں کو صحیح نہیں مانتے جن میں میزان کے پلوں اور ڈنڈے کے ہونیکا اور اعمال کے چھٹونکا اون پلوں میں لکھ کر توئے جائینکا ذکر ہو ہم یحلقون باللہ علی یقینہم ان لاناظ

المیزان مانی وھم یقفیما للناس واللہ اعلم لکنہ ہذا ما المعنی بی والحمد للہ علی ذلک

تَمَّتْ

مطبوعہ فیض عام پریس ملتان

بھی مصر میں چھاپا ہے۔ مگر مصر کے چھاپے سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بے پہلا رسالہ المضمون الکبیر کے نام سے مشہور ہوا اور دوسرا رسالہ المضمون الصغیر کے نام سے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں رسالوں کے لکھنے کے بعد امام صاحب نے ایک تیسرا رسالہ مرتب کیا جسکے شروع میں وہ رسالہ جو الاحیاء الغالیہ یا المضمون الصغیر کے نام سے نامزد تھا تمام مع اختلاف یسیر اوس میں موجود ہے اور پہلے رسالہ المضمون الکبیر کے مضامین بہ ترتیب مختلف اور بتقریر جدید بہت سے شامل ہیں اور کچھ متروک ہیں اس رسالہ کو ہم المضمون الاخیر کے نام سے نامزد کرتے ہیں پس اس آرٹیکل میں ہم جو کچھ لکھتے ہیں وہ انہی رسالوں سے منتخب کر کے لکھتے ہیں جنکی یہ تفصیل ہے۔

المضمون بہ علی اہلہ — المضمون بہ علی غیریہ یعنی المضمون الکبیر  
الاحیاء الغالیہ فی المسائل الاخریہ یعنی المضمون الصغیر  
المضمون بہ علی غیر اہلہ یعنی المضمون الاخیر۔

### انتخاب ما فی المضمون الکبیر

وہ فرماتے ہیں کہ ملائکہ اور جن اور شیاطین ایسے جو ہر یعنی ایسی ذات ہیں جو اپنے آپ سے قائم ہیں یعنی کسی دوسرے میں ہونیکے محتاج نہیں ہیں اور اوکی حقیقتیں مختلف ہیں ان کا اختلاف ایسا ہے جیسکے کسی ایک چیز کی مختلف اقسام میں ہوتا ہے وہ مثال دیتے ہیں کہ قدرت اور علم اور رنگ آپس میں مختلف ہیں مگر یہ تینوں چیزیں اپنی آپس سے قائم نہیں بلکہ کسی دوسرے میں ہونیکے محتاج ہیں۔ اسی طرح ملائکہ اور شیطان اور جن مختلف قسمیں ہیں مگر خود جو ہر ہیں اور اپنے آپ سے قائم ہیں۔

پھر وہ فرماتے ہیں کہ ملائکہ اور جن میں جو اختلاف ہے اس میں تردد ہے کہ وہ کس

امام غزالی

رحمة الله عليه

## والملائكة والحج والشياطين

بسم الله الرحمن الرحيم

اس آرٹیکل میں ہمارا مطلب یہ ہے کہ ہم اس بات کو بیان کریں کہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی متعدد تصنیفات میں ملائکہ اور جن اور شیاطین کی نسبت کیا بیان کیا ہے۔ یہ مباحث مشکل ہیں مگر جہاں تک ہم سے ہو سکیگا عام فہم لفظوں میں بیان کریں گے۔

مگر سب سے پہلے یہ بات معلوم ہونی چاہئے کہ امام غزالی صاحب کی کتابوں میں سے ایک کتاب ہے جس کا نام المفضون بہ علی الہ ہے اور ایک دوسری کتاب ہے جس کا نام المفضون بہ علی غیر الہ ہے

یہ دوسری کتاب درحقیقت تین کتابوں پر مشتمل ہے معلوم ہوتا ہے کہ امام غزالی صاحب نے پہلے ایک کتاب لکھی اور اس کا نام المفضون بہ علی غیر الہ لکھا یہ کتاب مصر میں چھپی ہے۔

پھر ایک دوسرا رسالہ لکھا جو الاجوبۃ الغزالیہ فی المسائل الاخریہ کہلایا۔ یہ رسالہ



اور اون دونوں کی نسبت کہا جاوے کہ فلاں امر اوس میں بھی نہیں ہے اور اوس میں بھی نہیں ہے تو یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دونوں چیزیں ایک ہو جاویں۔

پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ ملائکہ اگرچہ غیر محسوس ہیں یعنی نہ دکھائی دیتے ہیں نہ چھونے سے معلوم ہوتے ہیں لیکن ممکن ہے کہ دکھائی دے جائیں۔ اور اونکا دکھائی دے جانا دو طرح پر ہو سکتا ہے یا کسی صورت میں بنجائیں جیسے کہ خدا نے کہا فقتل لہما بشئاً مسویاً یعنی جیسے حضرت مریم کے سامنے فرشتہ ٹھیک ٹھیک آدمی بن گیا یا حضرت صلح کے سامنے حضرت جبرئیلؑ وجیہ کلی کی صورت بن کر آتے تھے۔

مگر امام صاحب نے اس مقام پر یہ نہیں بتلایا۔ کہ جب ملائکہ کی نسبت یہ بات تعلیم ہو چکی تھی کہ وہ نہ منقسم ہو سکتی ہیں اور نہ تجزیر تو جب وہ کسی کی صورت بن گئے تو اون کا غیر منقسم اور غیر تجزیر ہونا کیونکر باقی رہا۔

دوسری صورت فرشتوں کے دکھائی دینے کی امام صاحب یہ بتلاتے ہیں کہ شاید بعضے ملائکہ کے لئے ایسا بدن ہو جو محسوس ہو سکتا ہو اور اوس کا محسوس ہونا یعنی دکھائی دینا اور نبوت پر موقوف ہو جیسے کہ ہمارا دنیا کی چیزوں کو دیکھنا سورج کے نور پر موقوف ہے اخیر کو فرماتے ہیں کہ یہی حال جن اور شیاطین کا ہے۔

مگر بھیرہ نہ فرمایا کہ ایسے ملائکہ اور جن اور شیاطین جنکے لئے کوئی بدن ہے وہ کیونکر غیر منقسم اور غیر تجزیر ہوں گے۔

### انتخاب ما فی المصنوع بہ علی اہلہ

معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب نے جو خیالات اس میں بیان کئے تھے پھر اوس کے بعد ان میں ترقی ہوئی چنانچہ اس رسالہ میں بہت لمبی بحثیں اور مقدمات متعہ لکھے ہیں

قسم کا اختلاف ہے کیا اس قسم کا اختلاف ہے جیسے گھوڑے اور انسان میں ہے یعنی حیوان  
ہی نہیں تو وہ نوشال ہیں مگر گھوڑا ایک الگ قسم حیوان کی ہے اور انسان ایک الگ قسم  
حیوان کی ہے۔ یا اُس چیز میں اختلاف جو اون کے ساتھ ہیں۔ جیسے کہ انسان ناقص اور  
انسان کامل میں اختلاف ہے۔ اسی طرح ملائکہ و شیطانیں اختلاف ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ میں تو  
ایک ہی قسم کے مگر خیر و شر جو اون میں ہے اُس سے باہم مختلف ہیں مگر اخیر کو امام صاحب  
قرار دیتے ہیں کہ اون میں قسم ہی کا اختلاف ہے یعنی ایسا اختلاف جیسے گھوڑے اور انسان  
میں ہے +

پھر امام صاحب ایک زیادہ شکل بحث پر رجوع ہوتے ہیں کہ یہ جو اہل یعنی ذاتیں جو  
اپنے آپ سے قائم ہیں منقسم ہو سکتی ہیں یا نہیں یعنی اون کے ٹکڑے ٹکڑے یا ریزہ ریزہ علیحدہ  
علیحدہ بغیر اون کی صفات میں نقصان ہو سکتے ہیں یا نہیں اور ریزہ ریزہ تجزیہ نہیں یا نہیں  
یعنی جس طرح کہ اجسام موجودہ بقدر اپنے جسم کے ایک جگہ گھیرے ہوئے ہوتے ہیں اسی طرح  
وہ بھی گھیرے ہوئے ہیں یا نہیں +

اس کا فیصلہ وہ اس طرح فرماتے ہیں کہ اگر جزو لای تجزی کا موجود ہونا محال ہے تو اون کا  
منقسم ہونا بھی محال ہے اور اگر جزو لای تجزی کا موجود ہونا ممکن ہے تو ان کا تجزیہ اور منقسم  
ہونا بھی ممکن ہے +

پھر امام صاحب فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا یہ قول ہے کہ اون کا غیر منقسم اور  
غیر تجزیہ ہونا جائز نہیں کیونکہ خدا تعالیٰ بھی غیر منقسم اور غیر تجزیہ ہے پھر خدا میں اور ملائکہ اور  
شیطان اور جن میں کیا چیز ہوگی جس سے خدا میں اون میں فرق کر سکیں +  
مگر امام صاحب اس قول کو نہیں مانتے اور فرماتے ہیں کہ اگر دو چیزیں ہیں

## انتخاب ما فی المضمون الاخیر

امام صاحب اس رسالہ میں فرماتے ہیں کہ: ”جب یہ بات جان لی کہ خدا تعالیٰ کے کام دو طرح پر ہیں ایک جو اس نے خود بلا واسطہ کئے ہیں اور دوسرے وہ جو اس نے بلا واسطہ کئے ہیں اور واسطے درجہ میں مختلف ہیں“ فالوسایطہم للقربون وغنہم یعبرنا لملائکۃ یعنی وہ واسطے وہی اللہ کے مقرب ہیں اور انھیں کو ملائکہ سے تعبیر کیا جاتا ہے فقط۔

اس قول کا نتیجہ ہجر اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ عالم میں جو اسباب طبعی وقوع حوادث کے ہوتی ہیں اونہی اسباب پر ملائکہ کا اطلاق ہوتا ہے۔

حرارت کا ہونا اور سجات کا جمع ہونا بادلوں کے لائیکے فرشتے ہیں۔ مگر اس میں ایسے اسباب جمع ہوتے ہیں جس سے بادل گرے اور بجلی چمکے مینہ برے۔ بادل گرے بجلی چمکنے مینہ برسا لائیکے فرشتے ہیں۔ ہکن اوہکن الی غیر النہایۃ۔

## واما مذہب بعض الفلاسۃ الایمیین فی ہذا لزمان ہذا

ہمارے پاس اس بات سے انکار کرنے کی کہ انسان سے بالاتر کوئی مخلوق تیز و عریض ذی عقل و ذی ارادہ جو بر یعنی اپنے آپ سے موجود و دہدیر ہے کوئی دلیل نہیں ہے مگر ہماری دانست میں کسی ایسی ذات کا وجود برہان عقلی یا قرآن مجید اور احادیث نبوی سے ثابت نہیں ہے۔

جانتیک کہ ثابت ہے صرف اس قدر ہے کہ قوائے مدبر عالم کو اور قوائے ملکوئی انسانی کو مذہب اسلام میں ملائکہ سے تعبیر کیا ہے اور قوائے حیوانی نفسانی انسان کو شیطان سے۔ ہم کو یہ بھی ثابت نہیں ہوا کہ قرآن مجید میں منجانب قائلہ تعالیٰ شانہ

اور فرماتے ہیں کہ آسمان مع اپنے تمام اجزاء کے ایک بہت بڑے انسان کی مانند ہے اور انسان کی مانند اُس میں نفس بھی ہے اور اوس کے تمام اجزاء ایسے ہیں جیسیکہ انسان یا حیوان کے اعضائے مختلفہ اور وہ اپنے ارادہ سے حرکت کرتا ہے اور اس حرکت کرنے سے اوس کو ایک عرض بھی ہے اور وہ عرض ایک شوق ہے مثلاً ہونیکا ایک جوہر سے جو اوس سے بھی اشرف ہے اور اوس جوہر شریف کا اگلے حکماء اور فلاسفہ کی زبان میں عقل مجروح نام ہے اور شرع کی زبان میں ملک مقرب یعنی فرشتہ اور پھر فرماتے ہیں کہ اُن العقول یعنی الملائکہ کثیرۃ۔ اسکا ترجمہ یہ ہے کہ عقول یعنی ملائکہ بہت سے ہیں۔ پھر ایک جگہ فرماتے ہیں کہ عقول مجروحہ کا کثرت سے ہونا چاہئے اور جتنے آسمان میں اون کی تعداد سے کم عقول مجروحہ نہیں ہو سکتیں۔ پھر ایک جگہ فرماتے ہیں کہ یہ بات ثابت ہے کہ آسمان متعدد ہیں اور اون کی حرکتیں بھی مختلف ہیں تو اون آسمانوں کے نفوس ہی ملائکہ سماویہ ہیں کیونکہ اجسام سماوی سے خصوصیت رکھتے ہیں۔ اور یہی عقول سماویہ ملائکہ مفرہون ہیں کیونکہ وہ مادہ کے علائق سے بری ہیں اور صفات میں رب الارباب کے قریب ہیں۔ فقط +

جو غلطی کہ اگلے زمانہ کے علماء اور حکماء اور فلاسفہ کو آسمانوں کے فلسفی وجود کے

(نہ شرعی وجود) کے ماننے میں ہوئی ہے وہ امام صاحب کی تصانیف میں بھی موجود ہے اور جو دیلیس اوس بنا پر قائم کجاتی ہیں ظاہر ہے کہ محض بے بنیاد ہیں اور ٹھیٹ مذہب اسلام سے اوس کو کچھ تعلق نہیں ہے لیکن اوس غلطی سے قطع نظر کرو تو امام صاحب کے اس قول کا نتیجہ یہ ہے کہ عقول مجروحہ وہی ملائکہ ہیں مگر وہ نہ منقسم ہو سکتے ہیں نہ تجزئہ ہو سکتے ہیں نہ مادہ سے محسوس ہو سکتے ہیں اور نہ آنکھ سے دکھائی دے سکتے ہیں +

هو المجلد

# فضائل الأئمة من آل حجة الإسلام

يعني

مكتابات حضرت امام محمد الغزالي رحمه الله عليه

که بعد وفات جناب محمد وح

برادر خورشیدشان امام احمد الغزالي جمع فرموده

كانت في يدي نسخة واحدة وصححتها بقدر الطاقة والامكان

فان وجدت في بعض المقام غلطا فذلك من قصري فاصفر عنه

وَأَنَا الْعَبْدُ الْمُقْتَرُّ إِلَى اللَّهِ

الصَّمَدُ السَّيِّدُ  
أَحْمَدُ

طبع في المطبع السمرقندي الكائن في الكبرياء آباد

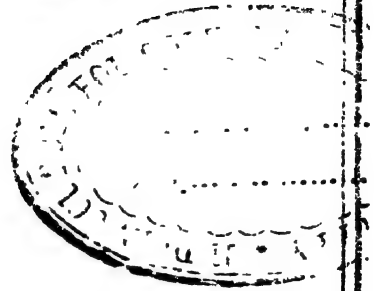
بإدارة المنسق محمد قادر علي خان صوفي سلمه الثبات

سنة ١٣١٠

جل جلالہ لفظ جن کا اطلاق ایسے وجود پر ہوا ہو جیسا کہ لوگوں کے خیال میں جن کا فنی وجود ہے۔ فی اللہ اعلم بحقیقۃ الحال و انما اقول ما المصنی ربی و صلی اللہ تعالیٰ علی رسولہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔

— ت —

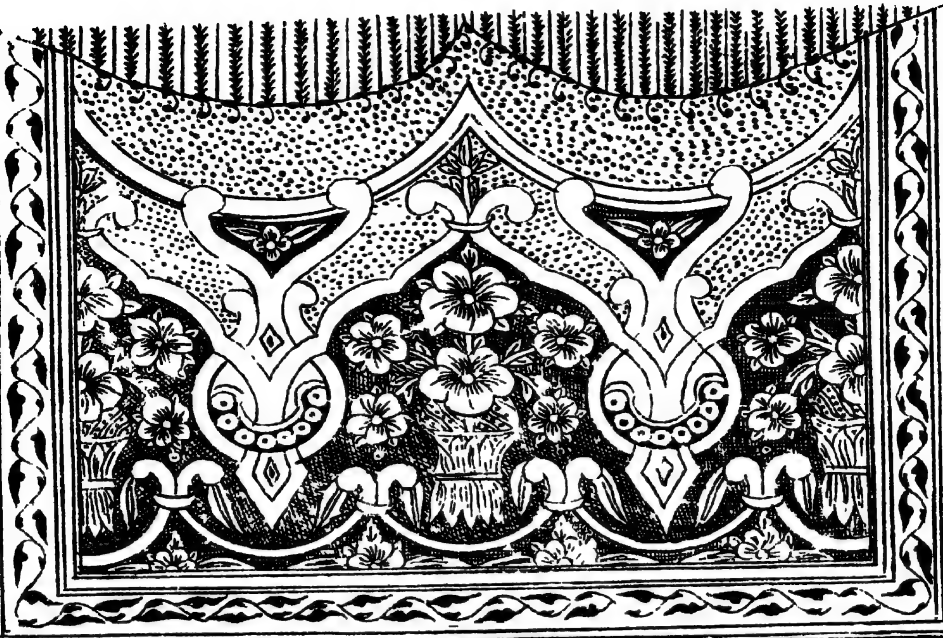
درمطبعہ فیض علی گڑ شہید



مشیت اوست۔ یفعل الله ما یشاء ویحکم ما یرید۔ چون عنایت الہی در حق  
 امام عصر و مقتداے دہر امام الایمہ حجتہ الاسلام محمد البوالحا مدغزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ برضوانہ و  
 مہملہ فی اعلیٰ جنانہ و نعمہ بغفرانہ ظاہر گشتہ بود۔ تا دل او بدان سبب محل انوار الہی گشت  
 افق۔ شرح اللہ صمدہ للاسلام فهو علی نفسہ من سربہ و سینہ او چشمہ آب حکمت  
 و خزائن اسرار شریعت و الفاظ او صدف جواہر بے نظیر و در تیم۔ الفاظ او عذب تر از مازلال و  
 معانیش دقیق تر از سحر حلال۔

در نظر چون لفظ او الزام کردے خصم را	گریدی گردون نہادی گردن آن الزام را
معانی کا لیون یسین سحر ا	و الفاظ موحدة الحدود

پس لاجرم بہکنان شفا و در خویش در سخن او یافتند و داروے علت از انجا طلب زندو  
 تفصیل تریاق الکبر کہ نافق از زہر ہائے کشندہ مثل کفر و شرک و حسد و بخل و ریا و عجب و دیگر اوصاف  
 مذمومہ است از رموز و اشارت و الفاظ و معانی وے گرفتند۔ و کبریت احمر کہ آن کیمیائے  
 سعادت است۔ در تصانیف او یافتند۔ و مخ آن کیمیا و لباب معانی در نامہائے یافتند کہ  
 از نبشتہ است و بہر وقتے و بہر کارے تنبیہ کردہ و حالت حال بدین جملہ بود کہ بہر وقت  
 سالکان راہ و طالبان شفا و خداوندان علت و ارباب حاجت و طلب نامہا و وصیتہائے  
 او مبالغہ کردند و جدا نمودند تا آنرا قدوہ سازند و بدان اقتدا کنند و بواسطہ آن سعادت ابد حاصل  
 کنند و از شہوات نفس خلاصی یا بند و آنرا کحل بعضی ظاہر و نور بصیرت باطن سازند و این رسالہ  
 او پر لگندہ و متفرق بود اما از براے سد حاجت و کفایت محرم سالکان راہ را۔ و قضای حق



### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سأله الجنة ونعوضه من الحميم شكر و سپاس بے حد گزشتہ از حصوعد - و سپاسی  
 کہ آن نہایت مطلب صدیقانست - و غایت مقصد طالبانست - و راہ ہر ہمہ تمیزانست -  
 سپاسے کہ آنرا غایت نہ میران خداے راکش بدایت و نہایت نہ - خداے کہ سپاس او طراز  
 جملہ کتابانست - و آخر دعوی اہل جنانست - خداے کہ رافت و رحمت و تقرب از فضل  
 اوست - و سطوت عذاب و جزاے نکال از عدل اوست - زمام ہمہ خلائق و قبضہ قدرت  
 اوست - و انجام کار ہمہ سالکان راہ در عنایت اوست - بزرگی و منقبت صاحب شریعت  
 صلوات اللہ وسلامہ علیہ از اصطفی و محبت اوست - و بستگاری عاصیان بشفاعت او  
 ہم از کمال رافت اوست - و تخصیص یاران او بکمال فضل و مرتبت ہم از خلعت اوست -  
 و صدق ابوبکر و عدل عمرو حیا و عثمان و شجاعت علی رضی اللہ عنہم از مقتضائے حکمت و



ز ابیدند عرق تعصب و حسد در ایشان بجنبید و جماعتی هم از اصحاب شافعی و اصحاب مالک  
 نبی الله عنہما یا ایشان یار شدند و بروے عیبہائے عظیم زدند و نزدیک سلطان اسلام  
 نازند و بروے آن عرضہ کردند کہ حجۃ الاسلام در امام ابوحنیفہ طعن و قبح میکند و مثالب او  
 منع کرده و دیرادر اسلام هیچ عقیدہ نیست بلکہ اعتقاد فلاسفہ و ملحدان دارد و جملہ کتابہائے  
 خویش بہ سخن ایشان ممنوع کرده است و مکرو باطیل بہ اسرار شرع آمیختہ و خداے را  
 بل جلالہ نو حقیقی میگوید و این مذہب مجوس است کہ بہ تور و ظلمت میگویند و چند کلمہ از کتاب  
 شکوٰۃ الانوار تغیر و تبدیل کردند و آزار بہ سلطان اسلام عرضہ کردند و یکے را از مغار بہ اغرا  
 کردند و گفتند کہ حجۃ الاسلام در مالک و قاضی ابوبکر باقلانی طعن کرده است و قبح و قطع  
 کرده است بخطائے قاضی ابوبکر تا آنکہ او بسبب آن بروے تشنیع زدن گرفت و نزدیک  
 ارکان دولت تخیلات و تصویرات فاسد کرد و من یستمع یختل و پس بدان سبب سلطان عالم  
 برو متغیر گشت و قصد رنجاندن او کرد و در آن حال کس فرستاد بہ حجۃ الاسلام و بہ نزدیک  
 خویش خواند حجۃ الاسلام از شدن امتناع نمود و عذرات نزدیک سلطان نوشت  
 بفرستاد و آن نامہ امینست -

### نامہ حجۃ الاسلام بہ ملک الاسلام

ایزد تعالی ملک الاسلام را از مملکت دنیا برخوردار کند و او آنکہ در آخرت بادشاہی دہد کہ  
 بادشاہے روے زمین دروے حقیر و مختصر گردد کہ کار بادشاہی آخرت دارد - کہ مملکت را  
 از زمین از مشرق تا مغرب بیش نیست و عمر آدمی در دنیا صد در اغلب احوال بیش نیست

اخویت دین را۔ و تبرک و تین بکلام ان صدر سعید و تمسک بحبل وایت را و صلہ رحم را  
انچہ یا فتم از نامہاے اوراق جمع کردم۔ و این کتاب را بہ فضایل الامام من رسایل حجتہ الاسلام  
تام نہادیم و این را و سلک پنج باب در آور دیم و متوقع جود الہی آنست کہ توفیق را رفیق کند و  
سعادت مساعد گرداند تا این جمع تمام کردہ شود۔

باب اول۔ در سلطانیات و نامہاے ملوک و غیر آن۔

باب دوم۔ در انچہ بوز را نوشتہ۔

باب سوم۔ در انچہ بہ امر او بزرگان دولت نوشتہ۔

باب چهارم۔ در انچہ بہ ایامہ و فقہاے دین نوشتہ۔

باب پنجم۔ در فصول کہ در ان مواعظ پر گندہ نوشتہ۔

## باب اول

### در سلطانیات و نامہاے ملوک و غیر آن

چون صدر سعید حجتہ الاسلام اگر مہ العہد برضوانہ در ابتداء عہد و مبداء ترقی کار کہ بشہر  
نیشاپور طالعلمی میکرد از تعلیق اصول خویش مختصرے بیرون کردہ بود و ترتیبے دادہ و آنرا  
المنخول من تعلیق الاصول نام نہادہ و در آخر آن کتاب قریب دہ کاغذ از مثالب  
مذہب امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جمع کردہ از کتاب طہارت و نماز و غضب و سترہ  
و قصاص و غیر آن چیز ناکہ شمع می نمود از مذہب او جمع کردہ چون جامعے از اصحاب راے

گذشته است چهل سال دروید علم غوامی کرد تا بجای رسید که سخن از اندازده فہم بیشتر از  
ہل روزگار درگزشت بہست سال درایام سلطان شہید روزگار گذشت و از وہ اصفہان و  
غدا و اقبالہا وید و چند بار میان سلطان و امیر المومنین رسول بود در کار ہا سے بزرگ و در  
علوم دین نزدیک ہفتاد کتاب تصنیف کرد پس دنیا را چنانکہ بود بدید و بجنگی بنیادخت و  
مدتے در بیت المقدس و مکہ قیام کرد و بر سر مشہد ابراہیم خلیل السلامات آمد و سلامہ  
علی بنیاد علیہ عہد کرد کہ ہرگز پیش ہیچ سلطان نہ رود و مال ہیچ سلطان نگیرد و مناظرہ و تقصیب  
نکند و دوازده سال برین وفا کرد و امیر المومنین و ہمہ سلطانان دعا گوئی را معذور داشتند  
الکون شنید کہ از مجلس عالی اشارتی رفتہ است بحاضر آمدن - فرمان را بمشہد رضا آمد  
و نگاہ داشت عہد خلیل را باشکرا گاہ نیامدم و بر سر این مشہد میگویم کہ اے فرزند شفیع - شفیع  
باش تا یزد ملک اسلام را در ملک دنیا از درجہ پدران خویش بگزارد و در آخرت بدرجہ  
سلیمان علیہ السلام رساند کہ ہم ملک بود و ہم پیغمبر و توفیقش دہ تاحرمت عہد ابراہیم خلیل  
علیہ السلام نکند و دل کسی را کہ روے از خلق بگردانید و بسوی خدای آوردہ بشویند نکند  
و چنین دانستم کہ این بہ نزدیک مجلس عالی پسندیدہ تر و مقبول تر است از آمدن بشخص و  
کالبد کہ آن کار سے و رسمے بیفایدہ است و این کاریست کہ روی و حق دارد اگر پسندیدہ است  
فرجہا و اگر بخلاف این فرمانے بود در عہدہ عہد شکستن نباشم کہ فرمان سلطانی با خط لازم  
بود فرمان را بصورت منتقاد باشم ایزد تعالی بر زبان و دل آن عزیزان را ناکہ فردائی قیامت  
از ان نجل نباشد و امر و اسلام را از ان ضعف و شکستگی نباشد - انتہی -

جمله زمین نسبت بابا دشاہی کہ ایزد تعالیٰ کسے را در آخرت دہد کلونخی است و ہمہ ولایت ہا سے  
 رو سے زمین گرد و غبار آن کلونخست کلونخی و گرد کلونخی را چہ قیمت می باشد و صد سال باد میان  
 ملک ازل وابد و بادشاہی جاودان چہ قدر باشد کہ بدان شاد باید بود - ہمت بلند و اچنانکہ  
 اقبال و دولت و نسب بلندست - و از خداے تعالیٰ جز ببادشاہی جاودان قناعت  
 مکن و این بر ہمہ اہل جہان دشوار است و بر ملک مشرق آسان - کہ رسول علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام میگوید یک روز عدل از سلطان عادل فاضل تر از عبادت شصت سالہ است  
 چون ایزدان سازد دولت بداد کہ انچہ دیگرے بشصت سال توان کرد تو بیک روز بتوانی کرد چہ  
 اقبال و دولت باشد زیادت ازین و حال دنیا چنانکہ ہست بدان تا در چشم تو مختصر گردد کہ  
 بزرگان چنین گفتہ اند کہ اگر دنیا کوزہ زرین بود کہ نماندی و آخرت کوزہ سفالین بود کہ بماندی عاقل کوزہ سفالین  
 باقی اختیار کردے بر کوزہ زرین فانی - فکیف کہ دنیا کوزہ سفالین است کہ نماند و آخرت  
 چون کوزہ زرین کہ ہرگز نہ بشکند عاقل چگونہ بود کہ سیکہ دنیا اختیار کند و این مثل انبیشد  
 و ہمہ پیش چشم خود میدارد - و امروز بنا جیتی رسیدہ است کہ عدل ساعت بعبادت  
 صد سالہ است بر مردمان طوس رحمتے مکن کہ ظلم بسیار کشیدہ اند و غلہ بسمرا و بے آبی  
 تہاہ شدہ است و درختہاے صد سالہ از اصل خشک شدہ و ہر روستائی را ہیچ نماندہ  
 مگر پوستے و مشتے عیال گر سنہ و برہنہ با فرزندان در تنورے شوند - رضامد کہ پوست  
 شان باز کنند - و اگر از ایشان چیزے خواہند بگننان بگریزند و در میان کوه ہلاک شوند و  
 این پوست بار گردن باشد - اے بادشاہ اسلام بدانکہ این داعی را چہا سہ سال عمر

سلطان یزد سلطان چون اور بید پر پائے خاست و در برگرفت و بر کنار تخت نشاند و حجۃ الاسلام  
را استقشعر سے میبخواند کہ مقرر می‌باوے ہم بود گفت بیا را و آیتے از قرآن بر خواند اللیس الله  
بکاف عبده گفت بلے و آن خوف بکله ازوے زایل گشت و سخن آغاز کرد و این فصل  
در پیش سلطان گفت۔

## تقریر یکہ امام حجۃ الاسلام پیش ملک اسلام گفتمے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله محمد وآله اجمعين والعاقبة للمتقين ولا عذر لظالمين  
الحمد للظالمين بقا و ملک اسلام با عادت علماء اسلام بمجلس ملک اسلام و سنت آنست  
کہ فصلی گویند مثل رچہا چیز و عادت و نصیحت و رفع درجات اما مذہب من آنست کہ شب  
تاریک و خلوت خالی دست برداشتن و با حق در سر مناجات کردن اولی کہ ہر چہ بر ملا بود  
بر یا آمیختہ بود و در حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ہر چہ خالص نیست مقبول نیست و اما ثناء و این  
مجلس ہم چنین است کہ آفتاب سخت بے نیاز است از آنکہ بلندی و روشنایی وی با نگشت  
اشارہ کنند چون جمال بغایت کار رسد بازار مشاطہ بشکند و دست مشاطہ بیکار شود و مقصود  
از ثناء و بالا دادن کار باشد و چگونہ بالا دہند حضرتے را کہ ہر چہ در جہان بالا و بلند می‌رفت  
است کہے را آن ازین حضرت یافتہ ست پس مهم نصیحت است و عرض حاجت اما نصیحت  
ولایتست کہ منشور آن جز از حضرت رسالت صلی الله علیہ وسلم نویسد و وی گفتمے است

چون این نامه بر سلطان اسلام عرضه کردند عقیده او از آنچه بود برگشت و گفت لابد است که من او را به بنیم و چون او بمشهد مقدس رضوی است علی ساکنه السلام و لشکرگاه بیرون رفت نزدیک آمدن آسان بود او را همه حال حاضر بایاد آمدن تا او را به بنیم و سخن او بشنوم و صفارا اعتقاد او بدانم و حاسدان و متعصبان را زجر و تعزیر کنم - و درین جماعتی از متعصبان او از فحول ایمنه تا بلشکرگاه جمع شده بودند می گفتند او را تکلیف باید کرد تا حاضر شود تا با مناظره کنیم و سخن او بشنوم و او از عمده خود بیرون آید - البته او را با مکنید که پیش سلطان شود که او در ساعت سلطان را بمنظر و مجروح سخن خویش صید کند - پس درین حال جماعتی از ایمنه طوس برخاستند و بلشکرگاه رفتند و بمحله ساختند و متعصبان حجة الاسلام را حاضر کردند و ایمنه طوس گفتند که ما شاگردان اوئیم اگر کسی را شبته افتاده است یا اشکالیست در سخن او القا باید کرد تا حل آن کرده آید پس اگر با عاجزائیم بوی نویسیم و شرح تقریر آن از دور خواهیم تا آن اشکال برداشته شود اما شما را منصب و اہلیت آن نباشد که از مناظره خواهید کرد که شما با شاگردان او مقاومت نتوانید کرد - پس چون این سخنان بشنیدند مبهوت گشتند و بار دیگر با سلطان گشتند و گفتند او مریت ناموسی و این ناموسی و آنکه ظاهر شود که با مناظره کند سلطان اسلام معین الملک را رحمتہ اللہ گفت لابد او را الزام باید کرد تا پیش تخت حاضر شود تا ما سخن او بشنوم پس آنکاه اگر بدان حاجت بود که مناظره کند او را بمنظره فرمائیم و یا غدرائیم و با کلام تمام بازگردانیم - پس معین الملک کس بمشهد فرستاد و گفت که لابد ترا میباید حاضر آمدن او بحکم فرمان بلشکرگاه رفت و در وثاق معین الملک نبشت تا معین الملک او را بنزدیک

هرگز نيا فريدند - اے ملک دنيا را بيار و دولت و لشکر و خزانه ساخته آخرت را نیز بساز و  
 بر قدر مقام و مدت آخرت بساز مدت دنيا پيدا است که چندان است بود که روزے يا نفس بيش  
 نمانده است - مدت آخرت را نهايت نيست اگر هفت آسمان و هفت زمين پر کار و رس کنند و  
 مرغی را فرمايند که هر هزار سال يکے دانه بيش نخور اين هم برسد و از ابد هيچ کمتر نشود و خزانه بر مقدار  
 مدت بايد نهاد و بدانکه هيچ بنده نيست که ويرا بد و زنج گذرے نيست از ساعتی که با هفت هزار  
 سال برابر بود و اين کسے را بود که ايمان بسلامت بوده باشد و از بهر آن نیز بساز که ايمان  
 و رقيت که آب از اطاعت خورد و پنج وے از عدل بود و بدوام ذکر حق راسخ شود و چون اين  
 تربيت نيا بدور سكرات مرگ بيفتد که يخ ندارد يک وصيت از من قبول کن کلمه لا اله الا الله  
 همیشه و در زبان دار چنانکه کس نشنود و بگوئي اگر در شکار گاه باشی اگر بخت پايه باشی و اگر  
 در خلوت باشی يک ساعت از اين خالی مياش که ايمان راسخ بدين شود و يا ملک اگر از عذاب  
 آخرت خلاص يابی از سوال قيامت خلاص يابی کلمه سراع و کلمه مسئول عن عيہ و اگر ترا در  
 سياست بدارند و گويند بندگان خویش را گويندگان لا اله الا الله را عيت تو کرديم و ترا  
 ستورے چند بداريم - بکلی همه دل در ستوران خویش خوش بستی تا هر کجا مرغزارے سبز تر بود  
 چرا گاه ايشان بود - و از بندگان ما غافل ماندے چرا عزيزان حضرت ما را از ستوران خویش  
 باز پس داشتی و گفته بوديم که حرمت مومن بحضرت ما بيشتر از کعبه است از اين سوال چه  
 جواب داری - عمر خطاب رضی الله عنه چنان بود که ابشر در ديشه و شب تاريک  
 گم شد پايے برهنه و طلب آن ميدويد و ميگفت لو ترك جربا على سيفه الفات

ترک فیکم واعظین صامتا وناطقا الصامت ملوت وناطق العتر آن  
 نگاه کن تا این نصیحت که خاموش است بزبان حال چه میگوید و آنکه گویا  
 است بزبان مقال چه میگوید - مرگ خاموش چنین میگوید که هر که را آفریده اند بدانند که من در کین  
 شامم و کین خویش ناگاه کشایم و از پیش هیچ رسول نفرستیم و اگر خواهید که نمود کار و پاداشت  
 و عمل من ببینید با همه تان نه گفتم که با همه چه خواهیم کرد ملوک باید که از جمله ملوک گذشته نگردند و  
 امر از امر آنگذشته گردند سلطان ملک شاه و الپ ارسلان و طغرل بیگ رحمهم الله تعالی  
 از زیر خاک بزبان حال میگویند و منادی میکنند که یا ملک یا قرة العین با فرزند عزیز زنه از زینهار  
 اگر بدانی که ما بر چه کار رسیدیم و چه کارهای باهول دیدیم هرگز میکشید سیر نخوری و بکام خویش هیچ  
 جامه نبوشی و در رعیت تو یک کس تن برهنه و گرسنه ماند و هیچ خزانه نهدی مگر آنکه در قیامت بر تو  
 عرضه کنند و کردار تو بر تو عرضه کنند که نصیحت قرآن چنین است فمن یعمل مثقال ذرّة خیر  
 ایره و من یعمل مثقال ذرّة شر ایره هر چه خواهی کن که ذره ذره باز خواهی دید  
 و در خبر است که این شبان روز بست و چهار ساعت است بر هر بنده عرضه کنند بر هر بست و  
 چهار ساعت خزنینه یکے بلند پرضیا و نور و این ساعت طاعت بود چندان شادی بدل و سه  
 رسد که هشت بهشت در آن مختصر شود که مبشر بود بخوشنودی حق تعالی خزانه دیگر برو سه  
 عرضه کنند خالی و آن ساعت غفلت و خواب و مشغول بودن بمباحات بود چندان حسرت و  
 غبن بدل و سه در آید که آزار نهایت نبود که چرا این آنچنان دیگر نبود و یکے دیگر برو سه عرضه کنند  
 بظلمت و آن ساعت معصیت بود چندان مهول و فزع و درد و سه در آید که گوید کاشکے مرا



کہ شمار ملک یکے نیست بلکه دو است این یکے ملک خراسان و آن یکے ملک زمین و آسمانست  
 کہ ملک شماسن فرداے قیامت همه را با وے بهم بدارند در مقام سیاست با شما گویند کہ حق نعمت  
 چون گذار وید کہ قلوب الملوک خزانین اللہ تعالیٰ دل ملوک خزانہ خداوند تعالیٰ است کہ ہر چہ در  
 دنیا پدید آرد از رحمت و عقوبت بواسطہ دل ملوک بود گوید خزانہ خود بشما سپردم و زبان شما  
 کلید آن خزانہ کردم امانت نگاہ داشتید در آن خزانہ یا خیانت کردید ہر کہہ حال یک مظلوم  
 برین ملک پوشیدہ دارد در خزانہ خیانت کردہ باشد ہمہ گوش فرا خویش داید کہ دولت شدہ گیر  
 و غفلت روز قیامت ماندہ گیر آیدیم بعرض کردن حاجت کہ دو است یکے عام و یکے خاص  
 اما عام آنست کہ مردمان طوس ہوش با ختمہ و پرانگندہ بودہ اند و ظلم قسمت و ہر چہ بود  
 از سر ماوی آبی تباہ شد و ہر چہ درخت صد سالہ بود خشک شد بدیشان رحمی کن تا خدا تعالیٰ بر تو  
 رحمت کند پشت و گردن مومنان از بلا و محنت گریستگی بشکست چہ باشد اگر گردن ستوران  
 تو از ساخت زرفرو نشکن اما حاجت خاص آنست کہ من دوازده سال در زاویہ خانہ شستم  
 و از خلق اعراض کردم پس فخر الملک رحمۃ اللہ مرا الزام کرد کہ نیشاپور باید شد گفت من روزگار  
 سخن من احتمال نکند ہر کہہ درین وقت کلمۃ الحق بگوید و دیوار بمعاداة برخیزد و من دنیا را با اہل دنیا  
 تسلیم کردہ ام - وے گفت کہ بلکہ است عادل و من و پیش وے بنصرت تو برخیزم ام روز  
 کار بجای رسید کہ سخناے شنوم کہ اگر چہ در خواب دیدے گفتے اضغاث احلام است اما آنچه  
 بعلوم عقلی تعلق دارد اگر کسی را بران اعتراض است عجب نیست کہ سخن من غریب و مشکل کہ  
 فہم کسے بدان نرسد بسیار است لکن والحمد للہ کہ من مدام بشرح ہر چہ گفتہ ام باہر کہہ در بہشت

ولم یطاع بالدهن لمسؤول عفا يوم القيامة ویراضی الله عنه کیے از صحابہ بخواب  
 دید پس از دوازده سال که غسل کرده بود و جامه روشن و سفید پوشیده چنانچه کسی از کارے  
 فارغ شده باشد گفت یا امیر المؤمنین خداے تعالیٰ با تو چه کرد گفت چند سال است تا از دنیا  
 رفته ام گفت دوازده سال است گفت تا اکنون در حساب بودم کار عمر پر خطر بود اگر نه آن  
 بود که خداے کریم بودے حال عادل ترین خلقی این بود حال خود برین قیاس کن و در  
 جمله راه نصیحت دراز بر همه ملوک ولیکن بر ملک اسلام کوته کنم لوحی نبشته در پیش تو نهی در آن  
 لوح مے نگر سیرت پدر خویش ملک شاه فرمایش گیر اگر ترا گویند پدرت از فلان ده دام بستمے  
 توده دانگے بستان بگو که این زیادت چرا بستانم او از خداے تعالیٰ می ترسید من نمی ترسم  
 او عاقل بود نام نیکو و خوشنودی رعیت دوست میداشت و چنین من عاقل نیمم اگر گویند در  
 ولایت تو مثل اجدوست او را از ولایت بیرون کن گو در روزگار پدرم کجا بود گویند در ولایت  
 وے بود گو پس چرا قاعده کو نهاد من باطل کنم و بدانکه هر که قاعده و راه پدر خویش یاطل کند  
 در عدل و انصاف عاقل نباشد و عاقبت وے بهشت نشود اگر چه بوے بهشت از پافسد  
 س الله راه بشنود یا ملک شکر نعمت حق تعالیٰ بگزارد که نعمت چهار است ایمان و اعتقاد  
 درست در روی بنیکو فعل نیکو این یکے با اختیار تو است و این هر سه هدیه خداے با اختیار  
 خداے عزوجل است چون حق تعالیٰ آن هر سه ز تو دریغ نداشت تو نیز این چهارم از خویش متن  
 دریغ مدار که بر این هر سه زبان بر ناسپاسی دراز کرده باشی و یا امیران نو دولت که بر پای  
 ایستاده اید اگر خواهید که دولت پاینده و مبارک بود باید که دولت ازلی دولت باز شناسید

نزدیک او فرستاد و ملک اسلام فرمود بوقت بر روی خوانند آنکه بعد از آن ملک اسلام بشکار رفت  
 حجة الاسلام را شکار فرستاد. بقرب آن روزگار - و حجة الاسلام در مقابل آن نصیحت الملوك  
 تصنیف کرد و نزدیک او فرستاد و آن کتابیست بلیغ در انواع نصیحت و تخریص بر عدل و انصاف  
 حجة الاسلام بخط خویش بر نظر جزوے نوشته بود که در آن جزو فصل نصیحت ملک اسلام بود -  
 اتفاق افتاد که در شهر سمنند تسع و تسعین و اربعه مائه نویسنده این حرفها غزالی را تکلیف کردند پس  
 از آنکه دوازده سال عزلت گرفته بود و زاویه ملازمت کرده تا بدینجا پس اقبال فرمان را این سخنها  
 اثبات افتاد - حجة الاسلام چون باعزازے و اکرامے هر چه تمامتر و بنواخت ملک باطوس آمد  
 و متعصبان او را در شکرگاه بدیدند خجل و تشویر زده شدند و جماعتی برخاستند و نزدیک او  
 آمدند بطوس را و در خانقاه نشسته بود و ایراسیدند و گفتند ما را از تو سوالیست اگر دستورے  
 دهی بیسم دستورے داد ایشان گفت تونذهب که داری گفت در معقولات مذهب برهان و  
 آنچه دلیل عقل اقتضا کند و اما در شرعیات مذهب من قرآن و هیچ کس را از ائمه تقلید نمیکند نه شافعی  
 بر من خطی دارد نه ابو حنیفه براتی چون این سخن ازوے بشنیدند نیز مجال سخن گفتن نیافتند برخاستند  
 و چند الفاظ که آن محل اعتراض ایشان بود از کتب او بنوشتند و بوے فرستادند حجة الاسلام  
 جواب این بر بدیمه باز نوشت و بدیشان فرستاد

### و آن مسایل این بود

چه گوید امام لایمه حجة الاسلام در کساینکه اعتراض میکنند بر بعضی از سخنها که در کتاب مشکواة الانوار  
 و کیمیاست مثل این سخن که لا اله الا الله توحید العوام است و لا اله الا هو توحید الخاص و آن

درست میکنم و از عده آن بیرون می آیم این سهل است اما آنچه حکایت میکنند که در امام ابو حنیفه رضی الله عنه طعن کرده ام این احتمال تو آنم کرد بאלله الطالب الغالب المدبر الملهک الضام لناخه الذی لا اله الا هو که اعتقاد من است که امام ابو حنیفه بخواص ترین امت مصطفی است صلی الله علیه وسلم در حقایق معانی فقه و هر که جز این از عقیده من و یا از خط و لفظ من حکایت کند دروغ میگویی و عقیده من آنست که در کتاب احیاء و اهل سیرت علما شرح داده ام مقصود آنست که این حال معلوم شود و حاجت آنست که مرا از تدریس نیشاپور و طوس و شهر با معاف دار و تا باز به سلامت خویش شوم که این روزگار سخن من احتمال نکند۔

### جواب ملک اسلام

چون این فصل بگفت جواب ملک اسلام آن بود که ما را چنان بایستی که جمله علما و خراسان و عراق حاضر بودند تا سخن تو بشنوند و اعتقاد تو باینستند و اکنون التماس آنست که این فصل که رفت است بخط خویش بنویسی تا بر ما میخواند و ما نسخه آن با طرف جهان بفرستیم که خبر آمدن تو در جهان معروف بود تا مردمان اعتقاد ما در حق علما بدانند اما معاف کردن از تدریس ممکن نیست فخر الملک چاکر را بود که ترا نیشاپور بر دو بار اسے تو مدرسہ ما کنیم و بفرماییم تا جمله علما و اسلام هر سال یکبار پیش تو آیند و هر چه بران پوشیده باشد بیا موزند از تو و اگر کسی را با تو خلاف است دندان کنان پیش تو آید و پرسد تا اشکال و سہواری چون ملک اسلام از وی درخواست که این فصل بخط خویش بنویس حجۃ الاسلام رحمہم اللہ شہر و آمد از لشکر گاہ جملہ اہل طوس با استقبال و سہ شدند و از روز جشن عظیم ساختند و شاربہا کردند حجۃ الاسلام رحمۃ اللہ این فصل را بخط خویش بنوشت و

در خرمن خود میزند۔ الحسد یا کل الحسنات کما تأکل الناس الحطب۔ پس وے بجائے  
 علم است نہ بجائے مجادلہ و خصومت۔ بیمار دوم آن بود کہ علت و سبب از حماقت و بی عقلی بود  
 این نیز علاج پذیرد و عیسی صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ مردہ زندہ کرد و از معالجات حق عاجز  
 ند۔ و این کسے بود کہ عمر در علوم عقلی صرف نکرده بود انکہ اعتراض کند بر کسی کہ ہمہ عمر در آن  
 صرف کرده باشد و این مقدار نداند کہ آن اعتراض کہ عامی را بخاطر آید عالم را نیز آید باشد پس  
 این سخن غوری دارد کہ عالم دانستہ باشد و عامی بداند و ہمہ فقہاء و ادباء و مفسران و  
 محدثان و مشغولان با انواع علوم عامی باشند در علوم عقلی بیشتر متکلمان نیز ہجین باشند  
 کہ ظاہر از علم کلام بر خواندہ باشند و غور و تحقیق آن نشناختہ چون اعتراض این قوم بالتفات  
 نیز و اعتراض کسان دیگر کہ ہرگز در ہیچ علوم خوض نکرده باشند۔ جواب چون آید۔ و قصہ  
 موسی و خضر صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہما در قرآن تنبیہ راست برین دقیقہ چون سفینہ یتیمان کسے  
 از عوام سوار کند بجل اعتراض بود اما چون عالمے کامل کند اعتراض نشاید کرد و چون حفظ اہل  
 ایتام ہر کسے داند عالم نیز داند چون میکند۔ آن است کہ در او آن چیزے دیگر میداند کہ این  
 حال با اضافت با آن علم منکر نیست بلکہ معرفت حق تعالی و معرفت ربوبیت و ملکوت آسمان  
 و زمین دانستن کمتر از جلاہگی نیست اگر کسی ہمہ علوم روے زمین بر خواند و ہمہ صناعات  
 بیاموزد و در جلاہگی رنج نبرده باشد ویرا نہ رسد کہ بر جلاہہ اعتراض کند اگر رنج نبرده باشد ویرا نہ رسد  
 کہ بر کسی کہ از وی استاد تر باشد بلکہ ہر حیہ او را منکر آید باید کہ بر قصور خویش حمل کند چون این قدر  
 عقل ندارد از وے اعراض باید کرد و بحجاب مشغول نباید شد۔ بیمار سوم آن بود کہ مسترشد بود

سخن که نور حقیقی خداست و آن سخن که روح آدمی اندرین عالم غریب است و وی از عالم علوی است و شوق و وسه بدان عالم است چه میگویند که این سخن فلاسفه و نصاری است و امثال این سخنهاست که آنرا بشرح حاجت است تا اعتراض متعذران کوتاه شود و معنی این سخن پیدا شود -

### بجواب نوشت

باسم التوفیق بدانکه سوال کردن از مشکلات عرضه کردن بیماری و علت دست بر طبیب و جواب دادن سعی کردن است در شفا بر بیمار و جاهلان بیمار اند فی قلوبهم مرض و علم از طبیبانند و عالم ناقص طبعی برانشاید و عالم کامل هر جا که طبعی نکند لکن جایی طبعی کند که امید شفا بود اما چون علت مزمن بود و بیمار بے عقل استاد طبعی آن بود که بگوید که این بیمار علاج پذیر نیست و مشغول شدن بمعالجه و سبب جزر و زکار ضایع کردن نیست و این بیمار از جهل بر چهار گونه اندیکه ازین علاج پذیر است و سه علاج پذیرند اول کسی است که اعتراض و سبب از حسد بود و حسد بیماری مزمن است که علاج را بوسه راه نیست چه جواب که از اعتراض و سبب جواب دهی هر چند نیکو تر و روشن تر بود ویرا خشم بیش آید و آتش حسد درون وی افروخته شود - پس بجواب و سبب مشغول نباید شد شعـ

الأعداؤه من عاداك من حسد

كل العداوة قد يحى اما تكها

پس تدبیر آن بود که ویرا بدان علت بگزارد و از و سبب اعراض کند و اعراض عجز قلی عن

ذكرنا ولم يرد الا الحيوة الدنيا ذالك مبلغهم من العلم و حود هر چه میگویند آتش

عام است و جمله مومنان در آن شریک اند تا قص و کامل و خاص و عام بلکه جهو و قساکه ایشان نیز گویند  
و ترسایان که میگویند ثالث ثلثه نه آن میخواهند که خدا سه است بلکه میگویند یک است لکن این  
یکه بذات یک است و با اعتبار صفات سه و لفظ ایشان این بود که واحد بالجواهریه ثلث  
بالا قنومیه با قنوم صفات را خواهند و تفهیم این دراز شود اما لاهو لاهو معنی لا اله الا الله  
یتامی دروے مضمر است لکن دروے زیاد نیست که جز خواص بدان نرسند و بر انداز عقل  
عوام نیست اما معنی لا اله الا الله همه عوام فهم تواند کرد.

**فصل** - چون بدانستی که معنی این سخن تفاوت درجات توحید است بدانکه توحید را درجات  
است و ویرا ظاهر نیست که همگان بدان برسند و آن چون قشریست و ویرا حقیقتی است و آن  
چون لب است و آن لب را نیز لبه است دیگر و تشبیه این بجز توان کرد که ویرا پوستی است  
و پوست ویرا پوستی است و ویرا مغزیست و مغز ویرا مغز و دیگر است و آن روغن است  
پس اگر نخواهی که تفاوت که در درجات توحید است بدانی بدانکه اول درجه وی گفتن لا اله  
الا الله است بزبان بی اعتقاد دل و همه منافقان اندرین شریک اند و این توحید را نیز حرمی است  
که سعادت این جهان بدان حاصل آید تا مال و خون و عصبوم شود و اهل و فرزند وی این  
شوند و درجه دوم اعتقاد معنی این کلمه است بر سبیل تقلید بی معرفت حقیقی و همه عوام خلق بدین  
درجه رسیده اند و این چون بتحقق نزدیک تر است این هر دو جهان شمره ویست چون تصدیق  
جمله انبیایان بود پس این قوم اهل نجاتند اندر آن جهان نیز اگر چه کمال سعادت اهل معرفت نرسند  
و درجه سوم آن بود که معنی این کلمه بر زبان محقق مکشوف شود تا همچنان که بشناسند مثلاً

و آنچه فهم کند بر قصور علم خویش حمل کند و اعتراض نکند بلکه خواهد که بداند و سوال برآید استر شاو کند  
 لکن بلید باشد و فهم و س از ادراک و قایق علوم قاصر باشد بجواب و س نیز مشغول نباشد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس  
 على قدر عقولهم و معنی این نه آنست که بایشان سخن گویند برخلاف راستی لکن معنی آنست که  
 بایشان آن گویند که طاقت فهم آن دارند آنچه طاقت آن ندارند خود گویند و تنبیه کنند که این کار ثبوت  
 چه اگر گفته آید جز انکار و تکذیب حاصل نیاید و لذلک یکتد و ابه فسیقولون هذا افك قديم  
 بل کذبوا ایما لم یحیطوا بالعلمه و لایا تکه تاوله اشارت بدین قوم است به بیمار چهارم آنست که  
 مسترشد باشد و با آن هم زیرک و تیز فهم بود و عقل بروی غالب بود یعنی مغلوب غضب و شهوت و  
 حب مال و جاه نبود این یک علاج پذیر بود بر کوی جواب این مسایل گفته آمد بقدر فهم وی پس اگر  
 کسی را بینی که از این جواب شفا حاصل نشود عجب مدار باشد که از جمله آن سه قوم دیگر بود و بیشتر خلق  
 از آن سه گروه اند و این چهارم عزیز و نادرست مسئله پرسیدی که این سخن که لا اله الا الله  
 توحید العوام و لا هو الا هو توحید الخواص چه معنی دارد و درین سخن و د اعتراض است یکی  
 آنکه چون طعن می نماید در کلمه لا اله الا الله - و اشارت نیست به نقصان این و این چگونه  
 بود و سبب سعادت همه خلق اینست و قاعده و اصل همه ملتها اینست و دیگر اعتراض آنکه  
 لا هو الا هو تناقص مینماید که این استثنای عین مستثنی منه است یک چیز هم مستثنی  
 و هم مستثنی منه چون بود بدانکه اعتراض اول که پنداشتی که این سخن در معرض طعن و نقصان  
 است و کلمه لا اله الا الله خطا پنداشتی بلکه معنی آنست که مجرد معنی لا اله الا الله



اگر در دل تو خداے تعالیٰ بزرگتر بودے طاعت وے داشتی نہ طاعت شیطان و طلب  
 یرا کر دے نہ دنیا و شهوات را و چون گوید انی وجهت وجهی للذی فطر السموات گویند دروغ  
 نموی کہ اگر بدین روی ظاہر میخوابی روے بوے نیاوردہ کہ وی درین جہت نیست و اگر روی  
 ل میخوابی روی دل تو ہم بسوی دنیا جاہ و مال و حشمت و شهواتست دروغ چرامی گوئی و کج  
 سرترا میدانند و دانند کہ روے دل از کدام جانب است و چون گوید ایالک نعبد و  
 ہمین تکذیب رو و گوید انت عبدالدینار و الدھرهم و عبدالحجاء و الحشمة فاباها اتبدکہ نہ عبادت  
 آن بود کہ تو در بند آنی پس این مرد کہ اہل لا الہ الا اللہ است لکن حال و درجہ وے  
 آنست ہرگز برابر نہ بود با کسی کہ لجام تقویٰ بر سر ہمہ شهوات خویش کردہ است و جز بر وفق  
 فرمان ہیچ کارے نکند و بدانکہ مثال توحید و معرفت چون مسہل است کہ مقصود از وے  
 پاک کردن در و نیست از اخلاط چون مسہل بخورد و کار نکرد از وے شفاء و سلامت حاصل  
 نیاید بلکہ در وے خط بود مسہل توحید چون در دل فرو آمد اگر علت ہوا و شهوت را کسر نکند  
 چون مسہل بود کہ کار نیاید این کس چون برابر بود با کسی کہ توحید ویرا از ہمہ بندہا بیرون کرد  
 و ویرا یک صفت و یک ہمت و یک معبود گردانید ایشان ہر دو از اہل لا الہ الا اللہ  
 اند و میان ایشان چندانکہ میان آسمان و زمین فرق است و در جبہ پنجم آنست کہ این  
 مسہل توحید در باطن وے بدان اقتضا نکند کہ شہوت مغلوب گرداند و ہوا را زیر دست  
 کند بلکہ بکلیت ہوا و شہوت را محو کند تا در ہیچ کار متبع شہوت نباشد نہ بر وفق شرع نہ برخلاف  
 شرع بلکہ یک عزم و یک ہمت شود و لا یختر الا اللہ و لا یسئل الا اللہ و لا یحکم الا اللہ۔

سیزده ثلث سی و نه بود بر بران حسابی هم چنین وحدانیت حق سبحانه تعالی بدانند نه چون کسی  
 باشند که حساب خود ندارند لکن از کسی شنیده بود که سیزده ثلث سی و نه بود و اعتقاد کرده باشد  
 و به تقلید تصدیق کرده این سه درجه متفاوتست اول صاحب مقاله است - دوم صاحب  
 عقیده است - سوم صاحب معرفت است و ازین هر سه هیچ صاحب حالات نیستند و از باب  
 احوال دیگر اند و از باب معارف و اقوال دیگر درجه چهارم آنست که با معرفت هم صاحب حالت  
 بود که ویرا هیچ معبود نبود جز یکی و هر که را هوای و غالب بود معبود و وای بود آخرت  
 من اتخذ الله هبلاً الهه آن بود که ویرا پرستند و در بند وای باشند و بنده وای باشند و هر چه  
 در بند آتی ازین گویند که فلان خربنده است و فلان شکم بنده است و رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 گفت تعس عبد الذرهم و تعس عبد الدینار این همه را بنده گفت که در بند آنست که طلب میکند  
 پس هر که هوا و شهوت وای زیر دست وای بود و طوع فرمان حق بود کلمه لا اله الا الله از وی  
 درست بود و توحید وای هم حالت بود و هم مقالت - اگر چنین نبود از مقصود این کلمه  
 محروم بود و نصیب گفتن زبان بود و اندیشه دل - و اگر چه این کلمه راست بود وای دروغ  
 زن است درین کلمه قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یزال لا اله الا الله و فاعلم  
 عن الخلق عذاب الله ما له یوثر و اصفقة دنیا هم علف صفة دینهم فاذا التزوا الله قالوا  
 لا اله الا الله قال الله تعالی کذبتم بها ما دقین پس این کس اگر چه این کلمه میگوید و معنی دین  
 چون روی دل وی بجانب دنیا و جاه و شهوات و همه احوال بود و فرمان خداست نیست درین کلمه  
 دروغ زن است بلکه اول دروغ وای آنست که در نماز ایستد گوید الله اکبر گویند دروغ مگوی

یسمع به و یبصر الذی یبصر به و لسانه الذی یطهر به صاحب درجه پنجم بخود بود و بخود گوید و شنود و  
 بیند و لکن بر اے حق نماز بر اے خود اما این مرد با خود نبود و بخود نمید و نشنود  
 و نگوید و لکن بدو گوید و از و شنود و او را بیند در هر چه بیند و آن مرد همه چیزهای بیند لکن غایب  
 بان هم می بیند و میگوید ما سرایت شیا الالهات الله عز وجل مع این مرد خود جز خدا  
 را نمید و میگوید ما اری لا الله و لیس فی الوجود غیر الله آن مرد گوید معبود نیست  
 جز خدای و این مرد گوید موجود نیست جز خدای پس توحید آن مرد جزو لیست از توحید این مرد  
 که آن مرد معبود جزوی نفی کرد و این مرد از موجود جزوی نفی کرد و در نفی موجود نفی معبود زیاد  
 است پس چنانکه درجات توحید در توحید این مرد مضمر بود و در ضمن طی وی را حاصل بود توحید  
 وی با همه توحیدها و دیگران در طریق توحید این مرد حاصل است پس آن مرد عامی گشت  
 در حق این خاص الخاص چنانکه ارباب دیگر درجات عامی بودند در حق آن مرد و کمال درجه توحید  
 این درجه ششم است و ارباب این مقام را در غلبات این حالت شبه سکری پیدا آید و  
 در آن سکری و گونه غلط کنند یکی پندار که اتحاد حاصل آمد و او خود حق گشت و هر دو یک شدند و  
 دیگر دانند که اتحاد محال است لکن پندار که اتحاد حاصل آمد و آن بکل عبارت کنند پس صاحب  
 خیال اتحاد باشد که گوید انا الحق و سبحانی و ما اعظم شأنی و چون آن سکری صحر بدل شود  
 بدانند که آن غلط بود که حلول عرضی را بود در جوهر یا جسمی را در باطن جسمی مجوف و این هر دو بر  
 حق تعالی محال است و اتحاد دو چیز خود محال است اگر چه هر دو محدث باشند زیرا که چون متحد شود  
 از سه حال خالی نشود یا هر دو موجود باشند پس متحد نه اند که هر دو هستند یا هر دو معدوم باشند

پس اگر مرد نان خورد نه از برائے آن خورد تا لذت طعام بیابد لکن بضرورت خورد تا قوت طاعت و عبادت بیابد و اگر بقضاء حاجت رود برای فراغ عبادت رود تا مانع از خوشی شدن باز کند و فرق نکند میان آنکه طعام بمعده رساند یا از معده بیرون کند بلکه هر دو بضرورت فراغت و قوت عبادت را کند و اگر بخشد برائے آسایش نبود لکن برائے تجدید قوت عبادت را بود و اگر نکاح کند برائے شهوت نکند لکن برای سنت و تکرار است محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم کند تا بایشان مباح است کند و همه احوال وی هم چنین بود اگر گوید و بشنود و بنگرد همه برای حق تعالی بود و تفاوت میان این درجه و درجه چهارم بسیار است چه توحید آن مرد را از دست شهوات بکلی بیرون نکرده و لیکن از دست شهوات که خلاف شرع بود بیرون کرد اما این مرد را مطلق از دست شهوات بیرون کرده است درجه ششم آنست که توحید ویرا اولاً از دست و سبکبختی و از دست هر چه در عالمست بیرون کند بلکه ویرا از دست آخرت بهنگی بیرون کند چنانکه از دست دنیا در پیش بهمت نظر او را که نفس وی ماند و هر چه در عالمست و دنیا و آخرت جز خدای تعالی نماند و خود را فراموش کند و هر چه جز حق است فراموش کند و از همه غایب شود و همه از وی غایب شوند نه و سمانه عالم حق ماند و بس قل الله ثم ذرهم حال وی بود کل شیها الا وجه نقد و قوت وی بود اهل بصیرت این حالت را الفنا فی التوحید گویند که جز از حق آنهمه فانی بود بدان معنی که اگر بقضاء خود التفات کند بدین التفات از حق تعالی مشغول شود و هر چه طاقت ادراک این ندارد و پندارد که این طاعت بجای حاصل است و کمال توحید خود اینست و آنچه گفت لا يزال العبد بتقرب الی الخالق حتی احبه فاذا احبته کنت سمعه الذی

موجود بود که جزوی موجود است موجود نیست جزوی در حق وی درست نیست و اشارت  
 جزوی راست نیست معنی لا اله الا هو اینست که اگر کسی فهم نکند معنی درست که این براندا  
 هفتمی نیست مسئله پرسیدی که معنی این سخن که الله هو النور چیست و نور آن را که از روشنی  
 بود و شعاع جواب بدانکه معنی این هم در کتاب چنان پیدا کرده است که در مقابل کند  
 این معنی و ایراد ظاهر شود و اگر نور جز این نور محسوس نبود که شعاع دارد خدا را که نور است  
 و رسول را نور نگفته و انزلنا علیکم نوراً مبیناً هیچ معنی نداشتی و نگفته که الله نور السموات و الارض  
 پس بدانکه نور عبارتست از چیزی که ویران بیند و پس چیزهای دیگر را بوی بیند و این اضافت با چشم ظاهر  
 است که آنرا بصر گویند و دل را چشمی است و آن چشم را نور است باضافت با وی هم چون نور بصیرت باضافه  
 چشم ظاهر و ازین سبب بود که عقل را نور گویند و قرآن را نور گویند و رسول را نور گویند - بدانکه  
 ویران بتوان دید چشم دل و دیگر چیزها بوی بتوان دید و او خود را نیز نمیبیند پس اسم نور بوی اولتر  
 از آنکه نبوی چشم ظاهر که قوت البصار را نور را گویند که چیز را بیند و آنکه وی خود را نمیبیند و عقل خود را نمیبیند و دیگر چیزها  
 را بیند پس شعاع و روشنی چشم ظاهر و دیگر است و روشنی چشم باطن و دیگر قرآن نور است و رسول نور است باضافه  
 چشم باطن پس چون روا بود که عقل را نور گویند بدان سبب که سبب دید چیزهاست آنکه عقل و دید از ویست و بهم  
 چشمها را باطن و ظاهر از ویست و هر طور و نور و دیدار او که در عالم است از ویست این اسم  
 بر دے صادق تر و چون معنی درست بود و لفظ در کتاب و سنت آمده باشد چه مانع باشد و  
 شرح این در کتاب مشکوٰۃ الاثر است و تمام تر ازین گفته آمده است اعتراض اگر بلفظ است  
 این لفظ در قرآنست که الله نور السموات و الارض و در خبر است که رسول صلی الله علیه و سلم

پس هر دو نیستند یا یکی موجود و دیگری معدوم پس اتحاد نبود پس کمال توحید این بود که موجود نیست  
 جز یکی نه آنکه معبود نیست جز یکی آن نیز درست است لکن این بدان مثل است و زیاده از آنست سوال بهمانگوی  
 این بران مثل است و زیاده لکن این محال آمده است و نامعقول چه آسمان و زمین و کواکب  
 و ملائکه و شیاطین همه موجود اند پس معنی چه دارد که موجود نیست جز یکی جواب این بشنو  
 و بدان که اگر روز عید ملکی بصره اشود با غلامان خویش و همه را اسپ و ساخت و تجمل و علم دهد  
 چنانکه خود دارد پس کسیکه همه را ببیند گوید این همه را در تو انگری برابر اند و همه تو نگردد سخن و  
 راست نماید در حق کسیکه از سر کار خبر ندارد و پس کسیکه از سر کار خبر دارد گوید که این ملک این نعمت  
 را بعاریت بایشان داده است چون نماز عید بکنند باز خواهد بست پس اندرین صورت آن  
 غلامان تو نگردد نیستند بجز ملک راست بحقیقت این باشد که وی گفت که اضافت عاریت  
 با مستعیر مجازی بود و بحقیقت مستعیر همان درویش است که بود و تو نگری بدان مال مستعار  
 از مستعیر منقطع نشد اکنون بدانکه وجود همه چیزها عاریتی است و از ذات چیزها نیست بلکه  
 از حق است و وجود حق ذاتی است نه از جایی دیگر آمده است هست بحقیقت وی است  
 و دیگر چیزها هست نیست در حق کسیکه نداند که عاریتی است پس آنکه حقیقت کارها شناخت  
 کل شیء هلاک لا وجهه ویرایان گشت از لا و ابد آنه آنکه وقت مخصوص چنین باشد بلکه همه  
 چیزها در همه وقت با از آنجا که ذات و نیست معدوم است و هستی ویرا از ذات خود نیست  
 بلکه از ذات حق است پس این موجود مجازی بودن حقیقی پس این سخن که موجود نیست جزوی  
 درست باشد پس آنکه لا هو الا هو - درست بود که هو اشارت بموجود است پس اگر

هیچ معنی ندارد و اگر کسی را طلب حقیقت این علم است و از کتب حاصل نمی شود و استقلال فهم  
آن ندارد و باید آمدن و باید خواندن فالعلم مایه خذ من افلاک الرجال که در پنج کتاب هیچ سخن نگفته  
که نه بر بهان قطعی اثبات آن توانم کرد و با هر کسی که او فهم دارد و از بسیاری حسد و عناد خالی باشد  
نه با کسی که در حق وی چنین آمده باشد انا جعلنا علی قلوبهم اکتة ان يفقهوه و فی اذانهم و قوا  
و تدعهم الی الهدی فلن یهتدوا و اذا ابدا.

اما آنچه درخواست است که هر چه از این جنس سخنها مشکل است شرح کند تا آشکارا شود  
بدانکه در هیچ کتابی سخن نیست الا که شرح آن بان بهم است که راکه فهم کند و هر که بدان فهم کند  
جز بدانکه باید و بیاموزد و بهشتان بهیچ تدبیر ندارد و اعتراض جاهل محصور نبود که از کجا خبر  
تا از آن جواب توان داد که اسباب جهل و بیماری دلها مختلف است و در حصریا بدول در آن  
نباید بست که اگر سخنی از اعتراض نگه توانستی داشت قرآن را نگه داشتند چون اعتراض جهال  
از قلم آن قطع نکردند تا صد هزار اشکال در دلها سے جهال بمانده است که علاج نمی پذیرد  
و دیگر سخنها این طبع محال بود شعرا

یحب من اینه الماء الزکاء

و مزین ذاف هر هریض

مسئله پرسیدی که معنی این سخن که افشاء سر الربوبیه کفر است چه باشد که اگر این سر راست  
باشد کفر چه بود و اگر دروغ بود سر ربوبیت دروغ چون بود جواب بدانکه این سخن ابو طالب  
در قوت القلوب حکایت کرده است از بعضی سلف و من در کتابی پیش ازین گفته ام قال  
بعض العالمین افشاء سر الربوبیه کفر و معنی این سخن آنست که در اسلام ربوبیت چیز راست  
و حق است و افشاء آن کفر است

راز شب مزاج پرسیدند کہ حق را دیدگی گفت نورانی آسمے وا اگر اعتراض بر معنی است چون شرت  
 آن گفتم آمد و در آن ہیچ شک نیست اعتراض پس ازین سخن جمل بود مسلمہ پرسیدی کہ معنی  
 این سخن کہ روح آدم غریب است و شوق او بعالم عاویست چیست کہ میگویند کہ این سخن نصاری  
 و فلاسفہ است جواب بدانکہ لا الہ الا اللہ عیسیٰ رسول اللہ سخن نصاری است و لکن  
 حق است باطل نیست سخن حق بدانکہ مبطلی بگوید باطل نشود و غایت جمل این باشد کہ کسی پندارد کہ  
 ہر کہ یک باطل بگفت ہر چہ دیگر بگوید باطل شود اگر چنین باشد پس مبتدعان و کفار قادر اند بر آنکہ ہر چہ  
 حق است اعتراف نمایند مگر بدان یک چیز کہ کافر و مبتدع بدانند و ہمہ حقہا باطل شود لکن طسریقی  
 عقلا آنست کہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ گفت لا تعرف الحق بالرجال عرف الحق تعرف اہلہ  
 پس این سخن کہ روح آدمی غریب است اینجا و اصل وی از بہشت و کار وی موازقت ملا اعلی  
 است و قرار گاہ و وطن وی ازان عالمست کہ ویرا بہشت گویند و عالم علوی گویند و ہمہ قرآن  
 و کتاب برین دلیل است و بدانکہ فلسفی یا نصرانی بدین قرار دہند باطل نشود این از روے  
 آیات و اخبار ظاہر است اما از روے بصیرت ہر کہ حقیقت روح آدمی را بشناخت بدانست  
 کہ خاصیت وی معرفت حضرت الہی است و غذا اوے آنست و ہر چہ خاصیت این عالمست  
 از ذات وی غریب است و عارض روا بود کہ بشود و باوے جز معرفت حق تعالی و معرفت  
 حضرت ربوبیت نماند و اوے بدان زندہ باشد و باقی تو نعم و شرح و تحقیق آن در کتاب احیاء  
 کیبیا گفتمہ آمدہ است ہر کہ خواہد کہ بداند در آن کتب تامل کند و ہر کہ بمشغم اند و تعنت مگرد چون  
 آن کتب اورا شفافند ہر این مختصر نیز ندہد و زبان حسد و عناد ہرگز منقطع نشود و دل در این تہن



خلق خلق را از طاعت باز دارد و در کفر و اباحت افکند و مثال این بسیار است و سر قدر نکویم  
نه سر روح و وجهه ضرر رسیدن بخلق در شنیدن این مسئله مفهومی تر شود لکن چون رسول الله  
صلی الله علیه و سلم را دستوری ندادند که بیش ازین گوید الروح من امر ربی بیش ازین  
گفتن رخصت نیست اما سلیم دل مردی بود که پندارد که پیغمبر صلی الله علیه و سلم حقیقت روح  
بدانسته باشد که هر که حقیقت روح ندانست خدا را ندانسته باشد یا خدای را دشوار تواند دانست

## باب دوم

### در آنچه بوزرا نوشته

و آن دوازده نامه است پنج بصاحب شهید نظام الدین فخر الملک و یکی جواب صدرا ووزرا احمد  
بن نظام الملک و سه بشهاب الاسلام پیش از وزارت و سه بوزیر شهید مجیر الدین قنوه الله  
بغفرانه و هر یک ازین نامه ها گنجی است از گنجهای حکمت و صدفیست مشحون با سر از شریعت

### نامه اول

که بنظام الدین فخر الملک نوشته است مشتمل بر تحذیر و تذکیر و

اسرار و حقایق شرع و عقل

بسم الله الرحمن الرحیم

امیر و حسام و نظام و هر چه بدین مانند همه خطاب و القابست و از جمله رحمت

که بیشتر افهام احتمال آن نکند و بدان سبب شنفونده طاقت آن حق ندارد و در حق و س باطل بود  
و معنی این سخن که رسول الله صلی الله علیه و سلم گفته است نخمعا شرا لا نبیاء امرنا ان نکلم الناس  
علی قدر عقولهم این بود و یک مثال این سر قدر است و یک سر روح و علی را نسخ هر دو را دارند و  
نگویند که خلق فهم ندارند و بدان نیز در کفر افتد و در خبر است که القدر سهل الله فلا تقشورا و بر مذہب  
گروهی یک مثال تنزیه است از حجت از آنکه چون این سر بگوی که خدا بنی حجت نیست و  
بعالم متصل نیست و منفصل نیست و داخل عالم نیست و خارج نیست و هر شش حجت از وی<sup>۱۳</sup>  
خالی است بیشتر خلق طاقت شنیدن این ندارند کافر شوند و گویند که چون چنین است خود  
نیست که هر چه بیرون عالم و درون عالم نیست آن معدومست یا گویند این باطل است  
و نشاید که چنین بود و در تشبیه یافتند و این یکی از جمله اسرار الهیست از جمله تقدیس که هرگز رسول الله  
صلی الله علیه و سلم و صحابه رضی الله عنهم بدین صریحی نگفتند با آنکه دانستند که چنین است این  
مثال این سزا است بر مذہب گروهی و هر که طریق سلف دارد مثال دیگر نزدیک گروهی  
آنست که گویند نشاید که کوئی هر چه بکنیم و گوئیم از ذکر و طاعت کفر و معصیت خدا را از انجاشنود  
بود یا خشم ملکه هر دو نزدیک وی برابر بود که ویرانه خشم است نه خشنودی پس چرا خوشی را مار نجبه  
داریم پس گویند تاویل رضا و غضب نشاید گفتن تا آنکه معلوم است که خدا می خشمگین نشود که  
نقصانی بود و خشم بر کسی روا رود که دیگر بر وی چیزی تواند کرد بخلاف مراد وی آنکه جزو  
فاعل نبود خشم چون گیرد و با گیرد و خشنود کسی شود که مراد وی حاصل کند و ویرا پیچ غرض  
نبود که حاصل شدن آن ویرا اولتر بود از ناشدن پس خوشنودی وی محال بود و گفتن این

این عالم بیرون آید قصه قلب افتد هر چه را هست پنداشت همه نیست نماید و هر چه را نیست  
 پنداشت خود هست همه آن بنی گوید بار خدایا این چه حالتست کارها معکوس گشت خطاب آید  
 که فکشفنا عنک غطاءک بفضلک الیوم حدید گوید آن ندانستم که چنین بود و گوید بر بنابرینا و  
 سمعنا فاجربنا فعل صالحاً جواب دهند اوله نعم که مایند که فیه من تذکره و جاء که انذیر  
 فذوقوا لظالمین من ضیاع کونین و مصطف قدیم نشنیدید که گفت کس را ب بقیعة الحسب الظن  
 ما حق انجاء له بعد از شهادت و جد الله عند وفاته حساب به و همان کسی گوید که هست  
 نیست مانی و نیست هست مانی مفهوم نیست و حقایق مانی با فهم ضعیفه بمثالی توان رسید  
 که و باد که در هوای اضافی از زمین بر خیزد و بر صورت مناره مستطیل به خوشن من می چید کس  
 و رنگ و پندار که خاک خود را می سپاند و می جنباند و نه چنانست که با ذره خاک ذره هو است  
 که محرک اوست لیکن هوا را نتوان دید خاک را بتوان دید پس خاک در محرکی نیست هست  
 نمایست و بهلو هست نیست نمایست که خاک را در حرکت جز مسخری و بیچارگی نیست در دست  
 هوا و سلطنت همه هوا را است و سلطنت هوا ناپیدا است بل مثالی که تحقیق نزدیکتر است  
 روح و قالب تست که روح هست نیست نمایست که کس را بدو راه نبود و سلطان و قاهر  
 و متصرف وی بود و قالب اسیر بیچاره اوست هر چه بنیاد از قالب بیند و قالب از ان بجز بل کل عالم را  
 باقیوم عالم همین مثالست که قیوم عالم هست نیست نمایست و در حق اکثر خلق که هیچ ذره را از  
 عالم توأم وجود نیست بخود بل بقیوم اوست و قیوم هر چیز بضرورت با وی بهم باشد و حقیقت  
 وجود ویرا باشد و وجود مقوم از و بر سبیل عاریت بود و هو معکم اینما لکن کسی که معیت نداند

وانا واثق بالمتی بالحق المتکلف معنی امیر دانستن و حقیقت اور اطلب کردن مهم تر هر که باطن ظاهر  
 او بمعنی امیری آراسته است امیر است اگرچه او را امیر نگویند و هر که ازین معنی عاقل است  
 امیر نیست اگر همه جهان او را امیر گویند و معنی امیر آن بود که امر او بر لشکر اوران باشد و  
 اول لشکر کے کہ درآمدی کرده اند جنود باطن اوست و این جنود اصناف بسیارند و مآل جمیع  
 جنود در این عالم و در این ایشان سه اند یکے شہوت است کہ بقا و ذرات و مستقبیات گرایند و  
 یکے غضب است کہ قتل و ضرب و تہجم فرماید و دیگر گریز است کہ بگریز و حیل و تلبیس فرماید  
 و این معانی را اگر از عالم شکل و صورت کسوتے پوشیدندے بسزایکی خنجریری بودے  
 و دیگر قلبی و دیگر شیطانی و خلق دو گروہ اند گروہی کہ این ہرے را مقہور و مسخر کردہ اند و  
 فرمان برایشان روان کردہ این قوم امیران و پادشاہانند و گروہی کہ خدمت ایشان  
 بر میان بستہ اند و شب و روز در طاعت و متابعت ایشان ایستادہ و این قوم امیرانند  
 و انبیا یا این عالم باشند کہ امیر و پادشاہ را گدا و مسکین گویند و آن اسیر فرماندہ را امیر و  
 وزیر و پادشاہ گویند و اہل بصیرت ان ہم چنان شوند کہ سیاہان را کافور گویند و باد یہ مہلک را  
 سفازہ گویند و ازین تعجب نمانند کہ دانستہ اند کہ این عالم عالم التباس و انعکاس است و این  
 چه عجب کہ اصل آفرینش ہر دو عالم کہ یکی عالم حقایق و معانی است و آنرا عالم ملکوت گویند و یکی عالم صورت  
 آنرا عالم شہادت گویند و بار التباس دارد ہرچہ عالم شہادت نیست نہایت است و  
 لاشے و صورت شے و ہرچہ عالم حقیقت است نہایت نیست نہایت و این باضافت  
 با این چشم است کہ خلق این را دیدار میدانند بوقت مرگ چون این چشم فرا شود حقیقی از غشاہ

فقہارا از راہ نتوانستی برو و علامت اولوالالباب آنست کہ شیطان را بدیشان هیچ دست نبود  
 چنانکہ گفت ان عبادی لیسوا علیہم سلطان ویرکہ اورا کسل باشہوت بران دارد کہ خلاف  
 فرمان حق کند و شکر دشمنانست و نایب او فائز و عدو انہای عوثرہ لیکو نواہن  
 السعیرا گر سعادت آخرت بخوابی فرمان حق تعالی پیش گیر و پیس و مجوی و تصرف کن الا در فرمان  
 حق تعالی اگر دولت قرار نگیرد تا شمش از حقیقت کار با شناسی از کتاب کیمیا و سعادت طلب  
 کن و صحبت کسی اختیار کن کہ دے از دست شیطان برستہ باشد تا ترانیز برہاند و السلام

## نامہ دوم

کہ بفخر الملک نوشتہ است در معنی قضا و تخریص کردہ اورا  
 بر تقلید قضا کسی را کہ در صلاحیت شایستگی آن دارد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مجلس عالی ترفیق آاستہ باد و در میان مشغلہ دنیا نصیب خویش را فراموش نکند  
 قال اللہ تعالی ولا تنس نصیبک من النعمان نصیب ہر کس از دنیا آنست کہ زاد آخرت بگیرد چہ ہمہ خلق  
 مسافرنہ بحضرت الہمیت و دنیا منزلت بر سر باد یہ آن سفر خواہد و مثل غافلان نگرفتہ  
 زاد مثل حاجیانست کہ بہ بغداد رسند و بہ تاشا مشغول شوند پس یکے پامی در باد یہ نہند  
 بے زاد و اشتر پندار کہ روے بکعبہ دارد و غلط پندار کہ روی بہلاک خویش دارد و زاد آخرت

الامعیت جسم با جسم یا معیت عرض یا معیت عرض با جسم و این هر سه در قیوم محال  
 باشد این معیت فهم نتوان کرد و معیت قیومیت جسم را نیست بل که معیت بحقیقت این است  
 و این مهست نیست نه است کسانیکه این معیت را نشناختند قیوم را بچویند و می باز نیایند و  
 کسانیکه این بشناختند خود را بچویند و می باز نیابند بلکه همه حق را می بینند و میگویند لیس فی  
 الوجود کلا القیوم و بسیار فرق بود میان کسی که خود را بچوید و می باز نیابد و میان کسیکه قیوم  
 را می جوید و می باز نیابد و این سخن از اندازه بکلیت بیرون است اما فراسر قلم آمدنا سانه  
 و بهمانا سبب آنست که او را کیاست مهست زیادت از آنکه ابنا می جنس وی را باشد زنه را  
 زنه را که بخدای تعالی استعانت کند از قصور کیاست خویش که بیشتر خلق که هلاک شدند از کیاست ناقص شدند  
 و اکثر اهل الجنة الیه و اهل العین ذوالالباب و خلق سه گروه اند یک عوام که بتقلید قناعت  
 کرده اند و راه فراتصرف در کار خویش ندانند بلکه از دیگران آموزند و اگر چه بسبی تبه نیست  
 این قوم از اهل نجاتند و یک ذوالالباب و ایشان اهل علین اند و در عصری از ایشان یک  
 باشد یاد و بسیار نه بود و سیدوم اهل تصرف اند بکیاست خویش و این قوم هلاک شدگانند  
 طبیب بکمال شغافزدیک است و تقلد وی چون تصرف در باقی نه کند اما نیم طبیب و زنون  
 و جان بیاران بود و هر که او را تصرف آمد که بکیاست ناقص او تصرف میکند هم نیم طبیب  
 است و سر حنین زیر کان البلیس است که نوعی زیر کی و تصرف که او را مخلف داشت  
 و بقیاس و برهان گفتن مشغول شد و گفت انا خیر منه خلقه من نار و خلقه من طین و حسن بصیر  
 رضی الله عنه را پرسیدند که البلیس فقیه و زیرک مهست گفت مهست اگر نبود وی زیر کان و

## نامه سویم

که بصاحب شهید فخر الملک نوشته است

مشتبه بر زجر و ردع بلیغ از ارتکاب محذور و حث و تحریر تمام بر انصاف و معدلت و  
تخفف مؤن از اهل طوس و محل بر اقتداء پدر خویش نظام الملک بر سر نامه نوشته بود شربت تلخ  
با منفعت فرستاده آمد بخلوت خالی تا مل کند و بسمع وین بشنود که شربت تلخ با منفعت از  
دوستان حقیقی رود و شربت شیرین با مضرت از دست دوستان ظاهرو دشمنان حقیقی

بسم الله الرحمن الرحیم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا و ائمتنا ائمة التكاليف و القاب بهم  
باز نهادن راه تکلف و عادت و سخنی که از سر دیانت رود باید که از عادت دور بود و در  
راه عادت نیز منصبی که بکمال رسید از پیوند القاب مستغنی بود و چون جمال بنایت رسید مشاطه بیکار  
شود و اگر کسی گوید "خواجه امام شافعی" یا خواجه امام ابو حنیفه قدس بود که کرده باشد و  
کار بکمال را از جهته خویش پیوندد ساخته بود و الزیاده علی الکمال نقصان کار تو نیز  
در خواجگی دنیا بجله رسیده است که با تو گفتن که تو چنین و تو چنانی بخطاب هیچ نقصان  
ندارد آدمیم بخواجگی کار دین که بهتر ازین میباشد بلکه روز کار فراتر است و آخر زمانست و کارهای  
دینی با آخر کشیده است اقرب للناس حسابه و هم فغفلة معضون و هر کسی را در وقت  
تندیدگی آید و از کارهای دنیا بفرماندگی خداوند متعال

تقویست و اساس تقوی دو چیز است **التعظیم** **لا اله الا الله** و **الشفقة علی خلق الله** و هر سلطان که  
 ریاست و عمل و شجاعتی بکسی ناشایسته دهد و آن چندان خطر نباشد که ولایت قضا نباشد  
 و هر چه ریاست و عمل از دنیا است و اگر با اهل دنیا دهند لایق باشد اما چار باشد قضا مقام نبوت است  
 و منصب مصطفی صلی الله علیه و سلم ولیحکم بجا آنزل الله هر که مصطفی را در دل او قدری  
 هست و منصب او نشانند لا کسی را که در قیامت از او بخل نباشد چون این نگاه ندارد و **التعظیم**  
**لا اله الا الله** رفت که تعظیم او و **تعظیم** منصب نبوت است و **الشفقة علی خلق الله** رفت که املاک  
 و ماله و فروج و خطر نهاد که یکم چنین کند چه پندارد که آخرت را چه بگذاشته است چه از یکم از  
 خطرهای کار قضا مال ایام است چون صاحب تقوی نباشد مال ایام با قطع داده باشد  
 و قد قال الله تعالی **یا الذين آمنوا لا تملوا أموالکم** و **لا تملوا أموالکم** و **لا تملوا أموالکم** و **لا تملوا أموالکم**  
 چون کسی ازین وعید پاک ندارد و دیگر کارها هم پاک ندارد و این وعید در قرآن بدان مخصوص  
 نیست که این میکند بلکه دوشتریک دارد یکی آن دستور مبارک که آنرا تمکین کند و دیگر  
 از مسلمانان کسیکه تواند که این باز نماید و تقصیر کند همه شتریک باشند و چون بکسی متدین  
 تفویض کند و ماله و فروج و املاک مسلمانان در حصن حصین کرده باشد و امر و فرمان کس  
 در حسن سیرت و دیانت بے نظیر است و شایستگی وی این شغل را بر صدر وزارت  
 پوشیده نیست چه ناحیه جرجان امر و زبرد و زنده است و راے عالی بدانچه بیند صوابتر  
 و الخیر یضع الله تعالی و السلام -



از اسفراین و دامغان بود همه می ترسیدند و دهقانان از بیم غلبه سیف و خنند و ظالمان از مظلومان  
 عذر میخواستند اکنون که اینجا رسیدی همه هراس و خوف برخاست و دهقانان و خباران بند بوله  
 و دکان نهادند و ظالمان دیگر گشتند و دست فرادزدی و مکاره بشب چند دکان و سرا  
 قصد کردند و تهمت کالائے عمید عمده خویش ساختند و مردمان زاهد مصلح جبرم را به تهمت  
 زدن گرفت اگر کسی کار این شهر بخلاف این حکایات میکند دشمن دین تست رعیت را  
 و ریاب لابل کار خویش یا دریاب و بر سرے خویش رحمت کن و خلق خدا ضایع نگذار و از یارب  
 و رویشان که شب و روز میکنند بترس اگر این کابجه توبه باصلاح آید و اگر باز نیاید بدین ماتم  
 و معصیت بنشین که خدای تعالی میگوید خلقت الخیر و خلقت الله ید اخطو فی الخلقه الخیر  
 و تشر الخیر علو یدیه و ید الخلقه لله و تشر الشر علی یدیه و ید الخلقه لله و تشر الشر علی یدیه  
 نه آب آلود همه دوست تداران بدر نظامی بدین معیبت خویش نخر باشند و نبشاط مشغول و  
 بلا نکه دعای مردمان طوس به نیکی و بدی محربست و عمید را این نصیحت بسیار کرد و من پذیرفت  
 تا حال و عبرت همه گشت مصرع

وما ظالم الا ویبلی بظالم ثم یتقم الله منهم ما جمیع  
 و بحقیقت بدانکه هیچ خداوند مال و ولایت نیست که نه ویرا همین فراتر است قطعاً و یقیناً  
 که هر که دل خویش در عشق مال و ولایت بسوخت بضرورت در فراق آن بسوزد و لکن این  
 بر سه درجه بود یک درجه سعاد این آن بود که مال و ولایت با اختیار خویش پیفتد و  
 با مظلوم دهد و بصدقه دهد و این توبه و تفرقه اگر چه با اختیار بود دل و یرا بسوزد و لکن بسازد و

قدرت بکفنی حصین حاجت بود و گروے حصن خویش از خیل و لشکر و شمشیر و تبر ساختند  
 و گروے از جمیع نعمت و مال و دیوار بلند و در آهنین ساختند و گروے از درویشان و دعاء  
 مسلمانان این دو سجانه تعالی از حال و بر سبق دار عین و قسین و غیر ایشان برهانی ساخت  
 بر خطای فریق اول تا بدانند که خیل و لشکر بلائے آسمان را دفع نکند و از حال عمید طوس  
 و غیر او برهانی ساخت بر خطای فریق دیگر تا بدانند که دیوار بلند و در آهنین و جمیع نعمت دفع  
 بمانند بلکه سبب بلا گردد تا بدوق این معنی از آیات قرآن بدانند که گفت جمع ما کلا و عدده  
 بحسب انفسه اخذه کلا - الى اخذ السور و ما اعف مالیه هکذا غنی سلطانیه یا فتنه عنقه ماله  
 اذ اتودى و از حال حمید خراسان برهانی ساخت بر صواب فریق سیم تا بدانند که کاسه شور با و قرص جوین  
 که بدرویشی رسد آن کند که صد هزار دینار و صد هزار سوار کنند کار دزده و جراحات کرده را باطل  
 کند تا خلائق را معلوم شود که لشکری از سهام اللیل باید ساخت نه از سهام النخل و بدین معجزه  
 صدق مصطفی صلی الله علیه و سلم بدانند که گفت الدعایود البلاء و گفت للدعای و البلاء عیال  
 فرزند نجیب آن بود که چهار بالش دولت خویش بچاکر خویش تسلیم کند آن پدر شهید تو قدس سره  
 و دفعت کافیه چون شنیدی که صاحب کرمان خیرات کنند هفت اندام او بلززه آمدی نه از آنکه  
 خیرات را کاره بودی لکن گفته که نباید که از مشرق تا مغرب کس بود که در خیرات او برین  
 سبقت گیرد و فذلک فلیتأفر المتأفون حسد در همه چیزهاست حراست مگر در دین که  
 واجبست قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لا أحد الاثنین رجل اتاه الله ملا فهو یفقه فی  
 سیر الله و رجل اتاه الله علما فهو یعمل و یدعو الخلق الیه بحقیقت بدانکه این شهر از قحط علم و پران بود و تا خیر گو  
 بود از آنکه

# نامہ چہارم

## کہ بفخر الملک نوشتہ در حق امام شہید ابراہیم مبارک

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس عالی نظامی بضیاء سعادت و سیادت اخروی آراستہ باد و آن دل عزیز بضیاء

انوار الہی منور آن ضیائی و نورسی کہ سبب انشراح صدور بود چنانکہ خدای تعالی گفت فمن

یرد الله ان یهدیہ لیشیخ صدرہ للاسلام انشرح صدرہ للاسلام فهو علی نومی من ربہ

و آن نور و ضیاء چون پیداشد علامت آن بود کہ چون در دنیا نگاہ کند ہمہ خلق از دوسے ظاہر

آراستہ بیند و وی باطن آلودہ بیند و چون در عمر نگاہ کند ہمہ خلق از و طراوت ہدایت بیند و وی خطہ

و حسرت آخرت بیند و چون در مرگ نگاہ کند ہمہ خلق آنرا وعدہ و نسیہ دانند و دے آنرا نقد و وقت بیند و

یعلم ان ما هویت قریب وان الموت اقرب لی کل احد من خلقه و چون در مثال اقرآن خویش نگاہ

کند سرچ نظر بنگہان انواع توقع و تمتع ایشان بود و مطمح نظر و ہمت دے انواع تفعیل بود و از

خوف خاتمیت و باخوشتن میگوید اخلایت ان متعنا ہم سنین ثم جاء ہم ما کانا یوعدون ما

غنی عنہم ما کانوا یعتقون و اگر صدر و وزارت را این نور و ضیاء ارزانی دارند علامت آن بود کہ از دل

خود بوحے سازد و عاقبت و خاتمیت کار و ذرا سے کہ در عمر خود یاد دارد و در آن لوح نقش کند

و مطالعہ آن بکند نظام الملک تاج الملک فخر الملک اولہ یوفکم اهلکنا قبلہم من القرون میخوف فی

مساکنہم ان فی ذلک لایات لا ولی الہ الا ہلک الاولین ثم تتبعہم الاخرین و قال

منهم سابق بالخیرات این بود و دوم درجه آن بود که کسی را بروی مسلط کنند تا بقهر از وی بستانند  
 و این از وجه نکال و عقوبت بود و از وجه کفارت و طهارت و منهم مقتصد این بود و سوم درجه  
 اشقیاست که مال در دنیا از وجه انکند نه بقهر نه باختیار و کار با فقر ملک الموت فلکند و العیاذ بالله و  
 این از همه عظیم تر بود و ولعذاب الاخرة الابر لوکانوا یعلمون فیهم ظالم انفسهم این بود و در عجلت  
 عقوبته فی الدنیا فهو وسعید جد کن تا از سابقان باشی بخیرات که آن دو درجه  
 دیگر درجه شقاوتست و از سه شربت چشیدن یکے ضرورت است قطعاً و یقیناً بشنوا این  
 سخنها تلخ با منفعت از کسی که او طمع گاه خویش را بهمه سلاطین و داع کرده است تا این سخن  
 می تواند گفت و قدر این سخن بشناس که نه همانا از کس دیگر شنوی بد آنکه هر کس که جز این  
 میگوید با تو طمع وی حجابست میان او و میان کلمه الحق و بحق خدا و بحق آن پدشهرید بر تو  
 که امشب در میان آنکه خلق خفته باشند بر خیز و جامه پاک در پوش و طهارت کن و  
 پاکیزه جای خالی طلب کن و دو رکعت نماز بکن و رو بر زمین نه پس از سلام بتفصیح  
 و زاری و گریستن از ایزد تعالی در خواه تا راه سعادت بر تو کشاده کند و در آن سجود بگو  
 یا ملکا لا یزول ملکه ارحم ملکا قاهر اناوال ملکه و ایقظ من غفلته و وقفه لا صلاح علیه  
 آنکه پس ازین دعا یک ساعت اندیشه در کار رعیت کن درین قحط و ظلم تا به بینی که راه  
 مصالح چون کشاده شود و بدو خیر آن چون پیوسته گردد و والسلام

انتعاش حاصل آمد و آن خواجه قریب بست سال در صحبت من بوده است بطوس و نیشاپور  
و بغداد و در سفر شام و سفر حجاز و زیاده از هزار کس از طلبه علم بر من گذر کرده اند نظیر و س در جمع  
میان و فور علم و صدق و ورع و تقوی کمتر دیده ام و در هر شهر که چون او عالمی باشد آن شهر  
آبادان بود ویرا از اعداء دین متغنتان پیدا آمده اند و ممکن باشد که بنوعی از حیل و تلبیس توسط  
سازند و التماس کنند که منجی بکار او راه یابد فرض دین صدر وزارت است که ویرا در کثرت  
حمایت و عنایت خود دارد و دود عار و سوز خیره قیامت سازد و هر چه تمشیت و تربیت کار  
او باز گردد و مبدول دارد و از دعا و تعالی بدایت کار و نهایت کار و سبب سعادت دینی و دنیوی آراسته  
دارد و آفات و نوائب روزگار از حواشی آن مجلس مصروف بمنه و فضله و السلام

## نامه پنجم

که بفخر الملک نوشته

بسم الله الرحمن الرحيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عبداً اخضعهم بالنعيم لمنافع  
العباد فادبوا هانهم و كاههم الرحمن طوبى لهم و حسن ما ب مطلوب اين و عز و على  
اذا فاضه نعمت بر اشقياء مكر و استدر اجبت چنانكه گفت سنستند بهم من حيث لا يعلمون  
و املى لهم ان كيدى متين و بهيچس كائنا من كان از اهل نعمت از اين دو حال  
اورا احد خبر بزرگوار

علیه الصلوة والسلام ایها الناس کان الموت علیهم ما کتب وکان الحق فیها علیهم  
 ما وجب وکان الذین نشیعهم من الاموات سفر عما قلیل الیناء لجمعون نبوءهم اجداسهم و  
 تاكل تراثم کانا محلدون بعدهم قد نسنا کمل واعظوا نهنا کمل صالحة هر کي از روز انقضات کاران  
 دیگر غافل بودند همه علت و ولایت کاروی دیدند و اینقدرند انستند که ضعیف کاری بود و کاروی نباه شود  
 مثل الذین اتخذوا من دون الله اولیاء کتل العنکبوت اتخذت بیتا الایه ایند سبحانه تعالی صدر و ولایت  
 بضیای این نور آراسته دارد تا از کارها سر و حقیقت بیند نه ظاهر و صورت و مبدا و منبع این  
 نور و خصلت است عدل و عدالت - عدالت آن بود که در بندگی خدا یتعالی چنان باشی  
 که خواهی که بندگان وی باشند و خدمت او و عدل آن بود که با خلق آن کند که اگر او رعیت باشد  
 و دیگر صاحب ولایت پسندد که با وی آن کند و این دو کلمه را قبله خویش سازد و در هر معامله  
 که پیش آید با خلق و با خالق با این دو اصل رجوع کند و سلطان عادل که مخدوم است بدین  
 دو کلمه مختصر دعوت میکند و نگذارد که حال خرابی و ولایتها از نظر سیمون او پوشیده دارند که در قیامت  
 بدین ملائکه مأخوذ باشد و هر چند که راه انقباض در مخالطت و مکاتبت پیش گرفته ام الا بقدر  
 ضرورت این حرفها نوشته آمد بر سبیل تمینیت وزارت و انما آو اسالیش اهل دین بدین نعمت و  
 بر چیزی دیگر نیز تنبیه کرده می آید تمینیت از تحف خالی نبود انما تحفة العلماء بعد وظيفه الدعاء  
 الا بتداد المصلح العباد شهر گران مدتی بود تا از عالمی عامل خالی بود که وجود او اقتدار  
 شاید تا اکنون که ناصح المسلمین ابراهیم مبارک با وطن خویش معاودت کرد و آن ناحیه بعلم  
 و ورع وی زنده شد و فوائد او در تذکیر و تدریس منتشر شد و اهل سنت را بتماز کی حیو تن و

بوده‌های مثالی دیگر آن ضحک‌کننده و نزدیک حجة الاسلام فرستاد و معنی تدریس بغداد تا و سبزو  
بن محمد بن را منتضی شود از موافق تقدس نبوی مستظهری انار الله بر بانه صدرالوزرا برین بنی  
عریض نموده بودند و حجة الاسلام را بدین مجد بزرگ که خلافت صاحب شرع است تخصیص  
تعیین کرده چون مثالها به حجة الاسلام رسید مزین با انواع تجلیل و اکرام و نشر مناقب و بی‌موشع  
نوقیعات و زرا و سلاطین مکرم بذكر انتظار و نهادن چشم بایم عراق و بغداد و لشکر عراق امام مقدس نبوی تظلمی  
قدوم ویرا هر ساعت حجة الاسلام گفت ما را وقت سفر فراغت نه سفر عراق و جواب نامه  
باز نوشت و عذر امتناع از قبول باز نمود نامه غریب مشتمل بر انواع وعظ و تذکیر و انداز و تحذیر

کانه در سبیتهم اذا الحناظر بمثله عقیم

نامه وزیر عراق بوزیر خراسان

بسم الله الرحمن الرحیم

زندگانی خواه اجل سید صدر الدین نظام الاسلام ظهر الدولت نصیر الملة و بهاء الامة قوام الملک  
شمس الوزرا در عز و نعمت و سعادت و رفعت و بسطت و رضا و ایزد تعالی دراز باد معلوم  
است که کریم است که نیکوترین توفیق و بزرگترین غنیمت که یافته شود تازه گردانیدن آثار  
اسلاف رضوان الله علیهم اجمعین است و احیاء معالم خیرات ایشان رفیق  
بر سورتها و نیکو که نهاده باشند از احکام و دواعی دین و صلاح که جمله مسلمانان را شامل بود  
خاصه این مکرمات که بتمهید قواعد دین تشدید ارکان اسلام و طراوت علم شرع باز گردد و  
غایت منقبت آن دو جهان را حاصل و مدخر شود و پوشیده نیست که مدرسه نظامی قسری

بیرون نه اند اناهدیناه السبیل اما شاکرا و اما کفولها اما شکر نعمت و ولایت و تائید  
از و نصرت دنیا و آخرت افاضه عدل است و اقامت حق و امانت ظلم و اظهار عطیت و رحمت و شفقت

بر رعیت و بدین فرمودند انبیاء علیه الصلوٰة و السلام یا داؤد انا جعلناک خلیفه فوالا عمنّا

الایة و علامته کسیکه مقصود از نعمت دنیا در حق او شقا و تست آنست که هر چند رفعت

و نصرت و دولت و نعمت بدشیرین نماید بر بے شفقتی و بے رحمی بر خلق بیشتر بود و قرآن مجید

فرمود میگوید یا ایها الذین آمنوا لا تنسوا انکم انتم و اولادکم و اولادکم با لجهنم

چندانی غفلت و کفران نعمت در سینه او تراکم شده باشد که با نحویشتن میگوید و ما اظن ان

تبدیه الله ابدان او نشان کسیکه مقصود از نعمت دنیا در حق و سے سعادت بود آنست که او را توفیق

در احسان یا خلق خدا تعالی و چندانی کمال عقل و رزانت دین و دیانت و مهند ویراکه هر کجا ادعیه

فاسده و اطاع کاذبه بود و ماده ظلم و غبار حوادث همه بدست شفقت و رحمت از مرکز عالم بردارد

و شوایب بدعت از الکاف دین و دنیا دفع کند هر چند درجه او ترقی ترمیشود او بر خلق خدا سے رحیم تر

و مشفق تر میگردد و تا اینجا رسد که عزت این سرای بسعادت آن سرای پیوندد و این خلعت یابد که عطا غیر مجزود

این مشوبت و عطیت مدخر است مجلس سامی اجل را لا زال سامیا و السلام

## نامهای وزرا

و نامه حجة الاسلام که نوشته است در جواب صدر الوزرا احمد بن نظام الملک وزیر علق رحمهم الله

که و سے در آخر عهد حجة الاسلام که مرده اند برضوانه مثالی فرستاده بود بر انواع تجلیل و اعزاز و اکرام

و مبالغه کرده چنانکه نوشته آمد افشا الله تعالی بوزیر خراسان صدر الدین محمد بن فخر الملک و ویرا



و در عراق کسے نمازہ است کہ بجائے آن سعید رحمہ اللہ بتواند نشست و بران منوال  
 درس گفتن و افاضہ علم کردن و بیکم آنکہ ما را بر خاطر پیچ مھے نبود برابر آنکہ تدارک این کردہ شود  
 و نیز از سر اسے عزیز مقدس نبوی ظاہر اللہ انوارہ ذریعت نمودند و تدبیر آن را سبالغیا  
 فرمودند و این خطاب صادر شد تا صدر الدین اطفال اللہ بقایہ بہ تحفظ این خیر جزو بخواہ  
 امام اجل زین الدین حجتہ الاسلام فرید الزمان ابو حامد محمد بن محمد بن الغزالی ادام اللہ تملکہ  
 اہتمام نگیرد از آنچه اولیگانہ جہان وقد وہ عالم و انگشت نمای روزگار است و در زمرہ ایمہ  
 دین تقدم و زعامت اورا مسلم است و ہمہ زبانہا بدین اوصاف کہ ازوے نشر افتاد  
 منتفی است و از موافق مقدس نبوی امامی ظاہر اللہ جلالہا این منصب بدو مفوض شدہ  
 و بروے تنصیص کردہ آمد و بروے مخطور و محرم گردانیدہ آمد کہ از مبارزت بدین صوب  
 و قصدی این شغل و اعتناق خیر هیچ امتناع نمایند یا عذرے پیش گیر و توقع چنانست از  
 جانب کریم صدری ادام اللہ علوہ کہ تیج ہم را بدین تقویم ندارند و در حال حجتہ الاسلام را  
 حاضرند و این شرح معلوم او کنند تا ساز آمدن کند بے هیچ توقفے چہ این بقعہ مبارک  
 کہ معطل مانده است و مستفیدان منتظر استند را ر فواید او اند و فقہا و اصحاب مدرسہ  
 و فقہم اللہ جز متابعت او را تن نمیدہند و فرمان اشرف نبوی لا زال جلالہ کہ امتثال آن فرض  
 واجب و حتم لازم است باستدعا او متواتر شدہ است و وقت تانی نمی دہد و اگر چنان شدہ  
 کہ حجتہ الاسلام ادام تملکینہ عذرے آر دیا امتناعی نماید ازوے قبول نکنند و بدان ہم داستان  
 نشوند و اورا تکلیف کنند و عذرات او ازاحت فرمایند از خویشتن از وجھے کہ در نامہ موبد الدین

ایاها بیخدا و محمدی بزرگ است که خداوند شهید قدس اندر وجه آنرا ابتدا فرموده است در  
مقرر خلافت منعظم و جوار زعامت مقدس چنان جاے است که معدن علم دین و منبع فضل و  
موضع تدیس و ماوای ایمه و علما و مقصد استفیdan و طلبه علم است و اگر چه آثار خداوند شهید  
بر داله ضریح و در جهان منتشر است اما هیچ مانثرے بموضع ترازان نیست بحکم مجاورت سر اعزیز  
مقدس نبوی ضاعف الدجلاله و تاج جهان باشد این خیر مخلد خواهد بود و این منقبت موبد بر ما و جمله  
اهل البیت فریضه است و تاسیس مبانی این مجد مبالغه نمودن و در نظر کار و حفظ نظام آن  
بهر غایت رسیدن - و بر صدر الدین ایدنا الله بقاء که متعین تراست در دادن بهر چه این  
بقعه مقدس پیوند و ابرار صادق نمودن از آنچه او مار و این خاندان را قره العین است  
و از و این وجه فرخنده شاهی قولیت و در بخت خیرات و فیل کرمات بسلف صالح مقتدی و  
معلوم است که مقدم ترین اسبابی که مدرس را بدان حاجت است با علم و فضل و  
استعداد آلات افاده و اضافه علمست - و هر چه هست از دیگر اسباب فرع باشد و مدرس اصل  
و طراوت علم و تیزی بازار درس بدوست و چون مدرس از مدرس خالی ماند در فواید و بسته شود  
و هر عذر قے و آلاتی و اسبابی که بمدرس بود اگر چه بسیار بود عاقل گردد و تا این غایت  
از بودن گیا امام پراسی و طبری رحمته الله کار این مدرس با نظام تمام بود و درسی متواتر میرفت  
چنانکه بسیار استفیdan از و س بدرجه افاده رسیده اند و فقهار مناظر فراخاسته و علم را  
بازاری روان و رونق وافر پیدا کرده و در میان چشم زدگی افتاد چنانکه شخصی ناگه بر بود  
باشد و بر حمت ایزد عز ذکره رسیده و آن قاعده واهی گشت و بازار افاده و استفاده شکست

نخبة الكتاب الذمكتبه نظام الدين احمد بن الصاحب الشهيد نظام الملائكة اسحق ابن علي  
 اسحق الى الامام حجة الاسلام يدعاه فيه القديسين النظاميه بعد ذلك بعدد الامام كياهم حجة

بسم الله الرحمن الرحيم

واجب امام حجة الاسلام اطال الله تعالى بقاءه بداند که عرفان قدر نعمتها ايزدی عز و کرمه و ادا  
 رهمه روزگار واجبست و استدامت فیض آن جز بشکر نتوان کردن چنانکه ایزد تعالی و حکم تنزل  
 داده است لکن شکر تعدد کانید نکم و چون از نعمتها که حق تعالی در حق بندگان خویش کرده  
 از موهبتها که ارزانی دارد هیچ چیز شریف تر و بزرگوار تر از علم نیست چنانکه ایزد تعالی می گوید  
 بؤة الحکمة من شفاء الایة آنکس را که بدین کرامت مخصوص گردانیده باشند و به پیرایه علم آراسته گرد  
 متعین بود بر او شکر گزاردن و شکر آن نیست مگر افاده مستفیدان و افاضه علم بر سر مسلمانان  
 ایزد تعالی حجة الاسلام را بهره وافرترین داده است و بهزیت این فضل موسوم گردانیده و او را  
 که بزرگترین منقبتهاست بدرجه رسانیده است که قدوه جهان و لیگانه وقت و قایم روزگار  
 شده است و هم چنانکه بدین مازع عظیم المثل منقطع النظیر است بروی متعین باشد اوقات خوشتر  
 مقصور گردانیدن بر تزکیه آن و آن زکوة جز نشر علم و ارشاد متعلمان نیست و هر چند ایام  
 بدین خیر آراسته بوده است و هر گجا که او باشد و مسلمانان از فواید و برکات انفاس او خالی نه  
 اما معلوم هست که همچنانکه او فرید زمانه است مقام و ما و مسکن و مسکن و مسکن و مسکن و مسکن و مسکن  
 بزرگترین دیار اسلام باید که باشد که تا مقصود جمله متعلمان روئے زمین گردد و در واسطه  
 مسلمانان قرار گیرد و آن بغداد است و این اندیشه مدتهاست تا کرده شده است و به

معین الملک ادام استائیدہ تعین افتادہ است واسباب آمدن اوراست کند و ہرچہ زودتر  
 اوراگیل کند یعنی روانہ سازند با صحبت مامون چہ انتظار رسیدن اورا ساعت شمرده می آید تا این  
 بے رونقی کہ پدید آمده است از نقد مدرس برخیزد بمکان حجۃ الاسلام ادام استائیدہ و آن  
 رونقی تازه گردد و این منقبت طراوت تمام پذیرد و پیچ امری کہ نمایند و راحیاستہ سلف صالح  
 و سپردن طریق ایشان و ربط ایشان بنخیر برآید ترتیب این کار بدین جملہ کہ یاد کردہ آمد بشناسند  
 و بزودے از کنہ حال اعلام فرمایند تا بدان اعتماد افتد و رای الشیخ الاجل السید صدرالدین  
 نظام الاسلام شمس الوضراء ادام اللہ تمکینہ برمی و یحقق هذا الجذب و یبطلها آمضی انشاء اللہ تعالیٰ جل جلالہ

### توقیع وزیر عراق

احوال مدرسہ بغداد و برخی کہ خداوند شہید قدس المدرسہ در آن برودہ است پوشیدہ نباشد  
 و دل عزیز او مصروف بودے در ترتیب آن فرمودن از جہت آنکہ در جوایس اسرے عزیز نبوی  
 امامی است و تا این غایتہ رونقے داشت بمکان متوفی نور اسدضہ یحیٰ الکنون خلل راہ یافتست  
 بنقد وے و برماجلہ متعین است این اندیشہ داشتن و مجدے را کہ آن خداوند شہید  
 انار المدرسہ برہانہ فرمودہ است ترتیب آن کردن و جملہ ایمہ عراق و فقہا چشم نہادہ اند و طمع  
 میدارند کہ زین الدین حجۃ الاسلام حرکتہ کند و این مدرسہ را بمکان خویش بیا راید باید کہ از  
 جہت صدر الدین اہتر ازے باشد و مبالغہ رود و این بزرگ را نزدیک خویش حاضر فرماید  
 کہ رون و الزام کردن در آمدن و رضاندون کہ تقصیر کند از جملہ مہمات باید دانستن۔ والسلام

نفس ولا انتقص واذ اشياك فلا انتقص پس خواص اہل کیاست دنیا را با آخرت نسبت  
 کردند و ترجیح آخرت را متفطن شدند و این آیت ایشان را مشکوف شد و الاخرۃ خیر و ابقى  
 و بس کیاستے نباید تا کسے بداند کہ ابدے از منقضي فانی بہتر پس روے از دنیا بترافتند  
 و آخرت را قبلہ خود ساختند و این قوم نیز بہتر مطلق طلب نکردند و لکن بہتر از دنیا  
 چیزے قناعت کردند اما خواص خواص کہ اہل بصیرت بودند بشناختند کہ ہرچہ درازاے  
 آن چیز نیست آن چیز مطلق نیست و ہرچہ فوق آن ہست از جملہ اقلانت و العاقل لا  
 یجلا قلین پس بدیدند کہ دنیا و آخرت ہر دو آفریدہ است و مطعم و منکح است کہ بہایم را در آن  
 شرکت است و بادشاہ و آفریدگار دنیا و آخرت از ہر دو بہتر است و این کلمہ ایشان را مشکوف  
 شد کہ واللہ خیر و ابقى و آن مقام کہ فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر اختیار  
 کردند بران مقام کہ اصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکھون۔ بل این قوم را  
 حقیقت لا الہ الا اللہ مشکوف شد و بدانستند کہ ہرچہ آدمی در بند آنست بزندہ آنست و آن چیز  
 اللہ و معبود نیست و ازین گفت سید صلی اللہ وسلم نفس عبد اللہ ہم پس ہر کرا  
 جز حق تعالی مقصود نیست تو حیدوے تمام نیست و از شرک خفی خالی نیست پس ای قوم  
 ہرچہ در وجود بود و قسم متقابل نہادند اللہ و ما سواہ و ازین دو کفہ متعادل ساختند  
 لکفتی المیزان و از دل خود لسان المیزان ساختند چون دل خود را بطیوع وے بکفہ بہترین  
 مایل دیدند حکم کردند کہ قد ثقلت کفۃ الحسنات و چون از وے مایل دیدند حکم کردند کہ  
 قد ثقلت کفۃ السيئات و دانستند کہ ہر کہ برین ترازو بر نیاید ترازوے قیامت بر نیاید

مقرون و موصول اگر این التماس باجابت مشفوع گردانند برون از آنکه در فضیلت و مزید ثبوت  
کوشیده باشند خوشنودی و مراضی این جانب نیز جسته باشند و این نهضت و حرکت موجب  
ثواب جزیل و محمد و ثنائی جمیل گردد انشاء الله تعالی -

نامه بنام صدرالوزرا  
جواب عن الامام حجة الاسلام روح الله في دار السلام  
بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات حق تعالی میگوید هیچ آدمی نیست مگر روی بکار  
دارد که آن مقصد و قبله و لیست فاستبقوا الخيرات شمار و بدار آن آورید که بهترین است  
و اندران مسارعت و مسابقت نمایند پس خلق در خیر که قبله خویش ساختند سه قسم شدند  
یکی عوام که اهل غفلت بودند و دیگر خواص که اهل کیاست بودند - سیوم خواص خواص که اهل  
بصیرت بودند اما اهل غفلت نظر ایشان بر خیرات عاجل مقصور بود و چنان پنداشتند که نعیم  
بزرگترین نعیم دنیا است که ثمره آن منع حباه و مالست و روی بدین دو منبع آوردند  
و هر دو راقرة العیون پنداشتند و رسول الله صلی الله علیه و سلم چنین گفت ما ذنبان  
ضاریان اسهلا فی ذنوبنا غم بالذنوبنا ذنوبنا من حب الشرف والمال فی دین المرء  
المسلم پس آن غافل گرگ را از صید باز نداشتند و قرة العین از سخمته العین باز  
نشناختند و راه گلو نساری اختیار کردند و رفعت پنداشتند و از گلو نساری ایشان بود که  
رسول الله صلی الله علیه و سلم بدین عبارت گفت تعرب عبد الدنيا تعرب عبد الله

حرکت و طلب دارد و شک نیست که افاضه علم آنجا میسر تر و اسباب  
 آنجا بیشتر لکن در مقابل این زیادت اعذار است هم دینی که بخل میشود و <sup>از زیادت این نقصان</sup>  
 راجع میکند یکی آنکه اینجا قریب صد و پنجاه مرد محصل و مستور حاضر اند و به استفاد و <sup>مشتغول</sup> نقل  
 ایشان و ساختن اسباب متعذرو فرو گذاشتن در نجاییدن بر امید زیاده عدد جاے دیگر  
 رخصت نیست و مثال این چنان بود که ده یتیم در تعهد و کفالت کسے بود ایشانرا ضایع گذار  
 بر امید آنکه بست یتیم را جاے دیگر تعهد کند و در دوم آنست که در الوقت که صدر شہید  
 نظام الملک قدس الله روحه و ورث المجلس العالی الاعمار را بغداد خواند تنها بودم بے علاق  
 و بے نسل و فرزند ام و فرزند اقای و فرزند ان پیدا آمده است نقل این جماعت متعذر است  
 و در فرو گذاشتن و دلها مجروح کردن رخصت نیست عذر سیوم آنست که چون بتربت  
 خلیل صلوات الله و سلامه علیه رسیدم در سنه تسع و اربعه مائه که امروز قریب پانزده سال  
 است سہ نذر کردم و تا امروز بدان وفا کردم یکی آنکه پیش ہیچ سلطان نشوم دوم آنکه  
 مال ہیچ سلطان نگیرم و سیوم آنکه مناظره نکنم و اگر نقض عهد کنم دل و وقت بشواید شود و  
 ہیچ کار دینی میسر نشود و در بغداد از مناظره چاره نبود و از سلام فار خلافت امتناع توان کرد  
 و در مدتی که از شام بغداد باز رسیدم این سلام کردم و مسلم بودم بحکم آنکه در شغل نبودم  
 و برتر وے بودم چون در میان کارے باشم یا نباشم یا باطن از انکار برتر آید و خالی نبود  
 و آن باطن را نتایج بود و معظم عذر در معیشت است که مال سلطان نتانم و بغداد ملکه ندارم  
 راه تعیش بسته شود این مقدار ضیعت مختصر که بطوس بہست بکفایت این اطفال وفا کند

و چنانکه طبقه اول در حق طبقه دوم عوام بودند طبقه دوم در حق طبقه سوم عوام بودند سخن ایشان  
 فهم نکردند و ندانستند که النظر الى وجهه الله بحقیقت خود چه باشد اگر چه بزبان همی گفتند  
 چون صدر الوزراء مبلغه الله اعلی المقامات مرا از جا بے نازل تر بجای رفیع تر میخواند  
 من اورا نیز از اسفل السافلین علی علیین میخوانم و اسفل السافلین مقام گروه  
 اولست و اعلی العلین مقام گروه سیوم و قد قال الرسول علیه الصلوة والسلام  
 من احسن اليکم کما فیؤءه چون از انجانب عاجز آمدم ازین مکافاة و مجازات چاره نیافتیم پس  
 آن کند تا بزودی از درجه عام به بقاع و درجه خواص انتقال کند که راه از طوس و بخارا و از جمله  
 عالم بحق تعالی کیست بعضی نزدیکتر نیست و بعضی دورتر و راه ازین مقام بحق تعالی برابر  
 هست و بحقیقت بدانند که اگر یک فرض از فرائض دین بگذارد یا یک کسیره از مخطورات شرع  
 ارتکاب کند یا یک شب آسوده نرسد یا در همه ولایت او یک مظلوم رنجور ماند درجه بن  
 حقیض مقام او نیست و از جمله اهل غفلت است اولیایهم الغافلون لاجم انهم  
 فی الاخره هم الخاسرون اسأل الله ان یوقظهم نوم الغفلة لیظهر فی یومہ لغافلہ قبل ان ینحج لایمیرا  
 آیدیم بحديث مدرسہ بغداد و عند نقباء از امثال اشارت صدر وزارت و عند آنست که  
 از عاج وطن میسر نشود الا و طلب زیادت دین یا زیادت دنیا اما زیادت دنیا و اقبال طلب  
 آن الحمد للہ از پیش برخاسته است که اگر بغداد و بطوس آورند بے حرکتی ازین جانب و بلکه  
 و ملک مهن و صافی دارند اگر دل بدان التفات کند مصیبت ضعف بود که آن التفات نتیج  
 آن بود که وقت را منقضی کند و پروا بے همه کارها ببرد اما زیادت دینی عمری استحقاق



بانکه محظوظ تر است غالب تر است چه مرضی از میان قوالب از هزار یکی است و سلیم از میان  
 قلوب از هزار یکی است و لا یجوز الا من اذن الله لقلب سلیم و چنانکه علامت مرض قلب  
 سقوط شهوت غذا و لیست من المشرب والمعطوم علامت مرض قلب سقوط شهوت غذا و لیست  
 وهو ذک الحی القيوم و چنانکه قالب را ثبات و حیوة نیست الا بقوشت غذا و وی قلب را حیوة نیست الا بحیث  
 حق تعالی الا بذكر الله تظمّن القلوب هر چه نه بذكر حق تعالی زنده است دل وی مرده است ان فی ذلك لذكری  
 لمن كان له قلب و نه هر کسی از دل بخوار دویا غذا و سم وی بشناسد و ان الله یحول بین المرء و قلبه  
 قال النبی صلی الله علیه و سلم لا یجالسوا الموتی و من هم یا رسول الله قال لا غنیاء  
 و نه غنی عبارتست از کسیکه مال دارد بلکه از کسیکه دل و سه همه مال دارد و آن کسی بود  
 که خود از مادیات مرض قلب خود دریغ دارد و از مقصود مادیات بصدقه مال نه عین مال هست  
 بلکه بدان و لیست در حمایت طبعی شود که علاج دل شناسد و مریض نباشد و چنین طبیب  
 و چنین عصر عزیز شده است و فلا نکس از اطباء و لیست و از جمله ارباب القلوب است و اعلی  
 مقامات دل درجه توحید است نه بزبان لکن بمعرفت و حالت و سه اندرین معنی  
 صاحب معرفت و صاحب حالت است و الکامل الذی لا یطغی فوهمه و نه فخره و وی بدین  
 صفت است و سبب ضرورت حال و کثر عیال حرکت کرده است و دیر بران مجلس  
 بزرگ دلالت کرده ام و یکی از اسرار حق تعالی در تسلیط حاجت و فقر بر او یا بخیر  
 آنست تا ایشان را بزمان حاجت نزدیک اغنیاشد و اغنیایا بکثرت مشایده و فساد  
 ایشان بدرجات سعادت برساند و الله لطیف بعباده از عین فقر و بخت ساز

بعد المآله فی القناع والاقتصاد ودر غیبت ازین جا قاصر شود این همه اعذار دینی است و  
بنزدیک من بزرگ است اگر چه بیشتر خلق این کار با آسان دانند و در جمله چون عمر دور در کشید  
وقت وداع و فراقست نه وقت سفر عراقست منتظر است ازان مکارم اخلاق که این اعذار  
قبول کند و تقدیر کند که غزلی به بغداد رسید و فرمان حق در رسیدند سیر مدرسی دیگر باید کرد و امروز  
همان تقدیر باید کرد و اسلام این دو سجانه تعالی صدران صدر جهان را بحقیقت ایمانی که وراء  
صورت ایمانست آراسته کند تا عالم بدان ایمان آبادان گردد و تمت الرسالة -

## نامهای دیگر

نامهای که بشهاب الاسلام نوشته است و ارشاد کرده و براس معالجت دل و اجتناب  
از مرض آن سعی کردن در طلب این شفا از اطباء دل و ارباب قلوب -

## نامه اول

که بشهاب الاسلام نوشته

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس سامی بسعادت دینی و دنیوی محفوف باد و نوا یب حدثان و دواعی خذلان و مخادعات  
شیطان ازان ساحت بزرگ و دل عزیز مصروف با و قال النبی صلی الله علیه و سلم  
ما دوا امراضکم بالصدق سابق بافهام عوام ازین مداوات قالب است و بافهام خواص مداوة قلوب  
و این مرض القوالب من مرض القلوب قال الله تعالی فلو بهم مرض و مرض قلوب

بآء كقص القادرين على التمام - وعن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه كان  
 كلما يشترى له الثوب قبل الخلافة بألف فيقول ما احسنه لولا خشونة فيه  
 كان يشترى له الثوب بعد الخلافة الخمسة فيقول ما احسنه لولا  
 لين فيه فيقول له في ذلك فقال ان لي نفا تواقه ذواقه ماذاقت  
 شيئا الا تاقا الى ما فوقها حتى ذاقته الخلافة وهاجل المراتب  
 فتاقت الى ما عند الله وقد اذاق الله سبحانه وتعالى المجلس السامي على  
 المناصب في الدنيا وحاز لان الله ان يشوق الى ما فوقها مغتبرا  
 خمس قبل خمس كما ورد في الخير ولا غر ومن فضل الله تعالى  
 ان يجمع له بدني الدنيا ونعيم الآخرة انه جواد كريم  
 سبب انقباض انزوشتن الابدقدر التماس مستحقه اثار تخفيف است وطمس اين نوشته  
 شيخ است که پیر عریز است و عمر دراز یافته است و خدمت پیران بزرگوار کرده و از  
 برکات صحبت ایشان نصیب یافته و در آخر عمر احوال مختل شده و عجز و ضعف دریافته و از کسب  
 باز مانده و دیگر شیخ ابو بکر عبدالله که از جمله اولاد الارض است و یکنان را با تبع اشارت و  
 به برکت ارشاد کرده است او را که ازان مجلس بزرگ استمداد کند و از من درخواست که  
 در حق این پیر تعریفی کنم تمین را با اشارت و تقرب را بدان مجلس بزرگ و زینبیه برین مکتب  
 و مرتبت این ایراد داده شد اسال الله تعالى ان یصغر فی عنیه الدنیا و ان یفتح له ابواب  
 ملکوت السمائی الی الاخر ما علیها مائة بالاضافه الیها ویری کل ولایة علیها غیة تدور الیها و

تا اولیا و خویش را با تشنات بسوزد و از همه آایشها پاک کند و از سوال ایشان لطیف سازد تا اغنیا را بدان تلطف بجای آید ایشان کشف و در کشف شفاعت ایشان بسعادت رساند لایق باقبال مجلس سامی آنست که بفرغ دل او قیام کند و در خلوت سخن وی بشنود که نفع این بزرگ بود و برکات آن وافر و السلام

## نامه دوم

که شهاب الاسلام نوشته در حق کسی - بجنایت

بسم الله الرحمن الرحيم

اسأل الله تعالى ان يخلص المجلس السامى بتمام النعمت و دوام النعمة و الشكر على النعمة و معرفه حقيقه النعمه و تمام النعمه ان يكون هو بعد هذا الحياه في مقعد صدق عند مليك مقتدر فان استمرت هذه الحاله فهو دوام النعمه فان لم يرد ذلك الا من الله تعالى فهو معرفه حقيقه النعمه و المقاعد ثمانية مقعد صدق و مقعد سرور و مقعد قصه الخطابية على الحضرة الالهية فهو في مقعد صدق و مقعد اتمام مع ما سواى الله فهو في مقعد سرور و قال الله تعالى انا جليس من ذكرنى و قال تعالى و من يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين و في حق جلساء الله تعالى اقل و اذا رايت شعرايت يغموا و ملكا كبيرا و في حق المغرین بغیره کما اب بقیعه بحبه الظمان ماء حتى اذا جاء له لم یجده شیئا الا یتنه و لا یلیق بعلو الهمة استبدال الذى هو رادى بالذى هو خیر قال الشاعر و لم ادر فی عیوب الناس

وهدا که اقبال و اعراض در آن حقیر و مختصر شود. و بالله التوفیق و بالله الی الاحسان بمنه و بفضله و سعته و جوده

## نامهای دیگر

که بحجیر الدین نوشته است اول در تمنیت و زارت و حث بر تخفیف موت



## نامه اول که بحجیر الدین نوشته

قال الله تعالى وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وهد  
 كما احسن الله الیک متعین برای مجیر و معنی این سر کلمه الهی تامل کردن که  
 هر یک بحیثیت و مضمون آن فواید بی نهایت است و به بصیرت دین و دین بجا رغوا صی مقه  
 است و هر گرا همت بعاجله دنیا مستغرقست یا عاجلت دنیا اغلب همت اوست از سرایر  
 کلمه محروم است و گفت و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة و در حق او گفت من کار  
 یرید الحیوة الدنیا و من یتهاونون الیهم اعمالهم فیها و هم فیها لا یخسرون اولئک  
 الذین لیس لهم فی الآخرة الا النار و حبط لا یتهم و هر که بکنز و اذخار و استظهار و استکبر  
 شغولست از سر این کلمه محبوبست که گفت و لا تنس نصیبك من الدنيا که در شرح نصیب مصطفی  
 علیه الصلوة و السلام چنین گفته است که لیس الیک من المال الا ما اکتلت فاقنی  
 او تصدقت فابقیت و هر گرا چیز جز حق تعالی در پیش همت بایستاد اگر همه فرو و سر علی

## نامۀ سویم که بشهاب الاسلام نوشته

بسم الله الرحمن الرحيم

قدم عزیز زکاب رفیع امامی اجل شهاب الاسلامی بزمین نصرت و اقبال و دولت و توفیق کباب  
بیر اخلاص در عبادت بکنه همت مقرون با دو آفات روزگار و مکاید بدستگال ازان ساحت عزیز  
مصرف باد و بیرون آمدن از که ورت زمان و باز رسیدن بامیان اتباع و اقارب مبارکی  
باد و آنچه رفت از حوادث وقت آخر باد و انحلال از ظلمات بزیادت و دوام پیوسته باد و توفیق  
تمام است و لهما را بدان که آن همه تنها و عزیزان وین که ویرامد کرد تا بدان خطر گاه نگذاشت  
و اکنون در کف حفظ و کلاست حق تعالی با قرار گاه عزیزسانید که در مستقبل نیز مدد کند تا بمنصب  
رسد که دست نواب روزگار برقراران منصب نرسد و ان نیست الا بانکه بکلیت از مرآسم  
دنیا اعراض کند و شغلش همه عبادت و حرقت همه نشر علم و اشکال باطن همه بر فضل خدا تعالی  
قل بفضل الله و رحمة لایله چه نتیجه اعتماد بر حمایت خلق ظاهر شد مثل الذین اتخذوا من دون الله  
اولیاء لایله اگر این حالت در اخلاص و اقبال در حق تعالی پدید آید در حمایت لا اله الا الله  
افتاد و خلائق مقهور شدند و اگر اعتماد بر حمایت عمر و وزید باشد بنائی باشد که بمرج دیا کرده باشد که انقلاب  
و تغیر جبلت دل آدمی است خصوصاً درین روزگار که آن مقدار ثباتی که دل صدور را مستعد بود  
اکنون نیز برخاسته است ایزد تعالی آن محترم و بزرگ را بخلق و حمایت خلق باز نگذارد و منصبی

اقتاد گفتند اگر دنیا شلا منی و مصفی از آفات مسلم باشد هم نخواهیم که حجابست از مملکت آخرت  
 و آن بکمال تراست و به ناقص قناعت کردن عین نقصان است و سر این آیت ایشان را  
 مکشوف شد که گفت و لا آخره خیر و البقی و ازین معنی عبارت کردند و گفتند لو کانت الدنیا  
 من ذهب لا یبقی و لا آخره من خیر یبقی لوجب علی العاقل ان یوثر خیراً یعنی علی ذهب  
 لا یبقی فلیکف و الدنیا من خیر لا یبقی و الاخره من ذهب یبقی  
 و اگر چه دیگر ازین درجه در گذشتند و دنیا و آخرت هر دو را از پیش بهت برداشتند و این آیه ایشان را  
 مکشوف شد که و الله خیر و البقی و جلال این منصب بدیدند که گفت فی مقعد صدق عند طلیک  
 مقعد و ازین عبارت کردند و گفتند هر چه در بهشت موصوف است همه حظ حواس است و از  
 سطعوم و شموم و منظور و لموس و مسموع خالی نیست و بهایم را درین همه شرکت تواند بود و رضا  
 دادن بدانچه بهایم را ممکن بود نوع از بهیمنیت است و روح از حفیض درجه بهایم باقی مملکت  
 ملائکه آوردند که ملازمت حضرت جلال خاصیت رتبت ایشان است یبحوز اللیل والنهار  
 لا یفتنون اینست نهایت کار و این الحاربات المنتهی و اینست کار به نهایت که درجات  
 ترقی را در مشاهده حضرت ربوبیت نهایت نیست و در این اسرار هست که قلم و زبان را  
 رخصت شرح آن نیست اینزد سبحانه تعالی لای ثاقب مجیر را بتوفیق معید دارد تا جزیه درجه  
 اقصی از جمله آن قناعت نکند و این کلمات را تا مل فرماید و از جمله سخنان ملفف عادت نشناس  
 که هر فصلی ازین قاعده و اساس سرسیت از اسرار دین که چشم علما و عادت از ملاحظه  
 مبادی آن بردوخته بود و فضلا عن افاضته این داعی از ان مدت باز که از مشاهده مشاهد کرد

ازین آیه محروم است که گفت و احسنکم اخرا الله الیک و مصطفی علیه الصلوات و السلام شرح  
 احسان چنین کرده که ما قال جبریل علیه السلام ما الاحسان قال ان تعبد الله کانک تراة  
 بیکر ایزد سبحانه تعالی آن نعم بروی افاضه کرد که بران شخص کریم کرده است شکر نعمت گذاردن  
 واجب بود و شکر آن بود که درجات نعیم شناس و هر نعمتی که ورامی آن نعمتی دیگر ممکن بود  
 بدان قناعت نکنند و تشوق همت و سب درجه اقصی نعمتها بود و هر روز معرفت و وسیلت و  
 در زیادت بود تا کار در ترقی بود این حقیقت شکر بود که هر چه از راه او را که زیادت است نه  
 شکراست که در مصحف مجید رقم شکر چنین زده اند که لئن شکرتکم لانه یدانکم و چنین شکر  
 بحقیقت عمر بن عبد العزیز کرد رضی الله عنه کان یشتري له الثوب قبل الخلافة بالف و یقول ما  
 احسنه لو لا خنوفیه و کان یشتري له الثوب بعد الخلافة بنحو فیقول ما احسنه لو لا این خنوفیه  
 فقیل له فی ذلک فقال انی نفسا و اوقاة ذواقة ماذاقت الاشیاء الا تافا  
 المصافیها حتی ذاق الخلافة و هی اعلی مراتب الدنیا تاقت الی ما  
 عند الله تعالی و اذا سارایت ثم سارایت نعیم و ملک کبیراً  
 و شکر نعمت دنیا گذارد بحقیقت الا که کسی که دنیا را با کسی شناخت که در دنیا هیچ منصب نیست  
 الا که ترفع و استغنا از آن بزرگتر از آنست و لکن معرضان از دنیا بر سه درجه اند که روستی اند  
 که چشم ایشان جز بر آفات و عیوب دنیا نیفتاد آن قوم گفتند ترکنا الدنیا لسهرة فانیها و کذا  
 عذایها و خة ترکانها ما ین هر چند نازلترین درجات است و لیکن با نفاق با کسانی که ازین غافل اند  
 درجه کم است که روستی دیگر را بصیرت ازین ناقد تر بود که چشم ایشان بر کمال مملکت آخرت



و چون منصب ریاست را بنایابی با کفایت و حصانت حاجت بود و درین مدت قریب بر فلان اعتماد  
کردند که او در نبی علم و کفایت و دیانت در میان ابناء جنس بی نظیر بود و بی استعداد  
و بی بروی حکم کردند و در قبول آن توقف نمود که روزگار مضطرب بود و این داعی و را  
ترغیب بسیار کرد برای مصلحت رعیت را و ادوی بر سر توقف می بود و بهلاست تمام می کرد آن  
کار را و اکنون امید است که همه کارها منتظم شود و موافقت تمام میان اکابر بیدار آید متعین  
است بر ما عالی فرمانی دادند درین معنی تا توقف و تردد از آن راه برگردد و چون از آنجا  
بزرگ اشارت می بود و دلها را بدان طمانیت و اعتماد حاصل آید و در جمله در کار طوس اندیشه  
خاص منتظر است که شهرسیت با اهل دین و ورع آراسته و دعای ایشان حصن حصین باشد  
و آفت ناحیه آنست که سخنها بغرض و متفاوت بر اعیان ناحیه غالب بود بجهت حسد و بغض که  
سببه اکثر خلق است و در هر چه در راه دین توقف و تبلیغ تمام نمایند و تفصیل این احوال فلان  
بگوید که بحال اعتماد است از مجلس فلان و از دیگر جوانب و چشمهای اهل ناحیه بر او است تا  
بزد و ویرا باز گرداند مضمون بفرمانهاست میمون تا فراغت دل اهل ناحیه را حاصل آید و مدد  
دعای پیوسته گردد و الله تعالی یجیب ادعیه المسلمین فی الجناب العالی بحسب الله و کف الذیاء الذی و السلام

نامه دوم  
که بمجیر الدین نوشته  
بسم الله الرحمن الرحیم

قال الله استجبوا لربکم من قبل ان یاتی یوم لا مرد له من الله ما لکم من ملجأ یومئذ و

مستفید گشته بود و بغداد و هر کجا رسید در سفر شام و حجاز و عراق از دعا و ثنا و افاضه شکر یاد می کرد  
 آن جناب رفیع را بوده است خالی نبوده است و مدتیست تا زاویه اختیار کرده است و از  
 راه مخالطت و مکاتبت سلاطین برخاسته و بند بر سر قلم و زبان نهاده الا ماشاء الله و باعث  
 بر مخالفت عادت درین معالجه و چیز بود یکی آنکه همچنان شوق بسبب قرب مزار و استبشار برین  
 فتح میمون و فرح بعادت می کرد که اهل این اقلیم را میسر شد با شراف انوار نظر مجری حرکت و قلم  
 و زبان پدید آورد بطبعی نه اختیاری و دیگر آنکه خلل بسیار درین وقت فقرت بدین ناحیه راه یافته  
 هر کس را از اکابر سبب استبشاری که در چنین وقت غالب شود قصد جا می بود و فلان  
 سبب اخلاصی و اختصاصی که داشت در موالات آن جناب بزرگ قصد آن کرد که بدان  
 حضرت نشاند و خوشنیتن عرض کند و رسم تنفیت اقامت کند و بیرون آمدن و سبب زیادتی  
 واضطراری بود که شهر خالی می نماید و با این داعی مشاورت کرد که صواب چنان نمود که درین وقت  
 توقف کند و منتظر فرمان عالی می باشد و این داعی بحکم اعتماد می کرد که داشت بر ائمه ثاقب دین  
 متین و کرم عهد ضمان کرد که این بحمل اعتماد افتد چه رعایت مصالح رعیت بران مجلس بزرگ  
 مقدم تر بود بر اقامت مراسم و چون بحکم اختصاصی که وی را بود از جمله اتراب و سبب از بیت نظامی  
 بغزات فضل و حسن سیرت و کوتاه دستی و شفقت بر زمین بر رعیت و ورع کردن در حدت  
 شباب که آن بدایت تجارب کارها بود و با وقار و سکون و حسن تدبیر که نتیجه ممارست و تجربت  
 بود در ریاست این ناحیه از درگاه اعلی بر و اعتماد کرد و منتوقعست از مجلس اعلی بتقریر و  
 تأیید آن مدد می پیوند و دشمنان را رسد و اثر اختصاصی که او را هست در اخلاص خطا هر شود

عموم واجب است که کار ظلم از حد درگذشته و بعد از آنکه من مشاهد این حال می بودم قریب یکسال است که از طوس هجرت کرده ام تا باشد که از مشاهد ظالمان بے رحمت و بے حرمت خلاص یابم چون بکلم ضروری معاودت افتاد ظلم همچنان متواتر است و رنج خلق متضاغف بماند آن دیگر وجهی که خود را خلاص از صفات بشری که آن سبب مذلت دنیا و عذاب آخرتست و ذالعهو الجاه<sup>ح</sup> الاکبر و علامت ظفر درین جاد آن بود که هر که را این فتح بر آید بادشاهی گردو که از استخدا ملوک عالم ترفع کند بل بدان رسد که خدمت ترکی کند که حقیقت آن ترک سبعی باشد در قالب مردی و هر که خدمت ترکی کند اگر بدان کند ناممکن شود از لباس نکو و جامه زیبا اسیر رعونت بود و بحقیقت زنی بود در صورت مردی و اگر بدان کند تا عوامان و سوتیه ویرا خدمت کنند اسیر کبر بود و بحقیقت جابل بود در صورت عاقلی چه این مقدار نداند که در خدمت آن ترک ویرا صد هزار مضرت و نقصان است در دین و دنیا و در خدمت عوامان سوتیه ویرا هیچ شرف و فضیلت نبود و اگر تا بل کند بشناسد که هیچکس از ایشان خدمت و سخی کند بلکه خدمت و سجود که میکند طمع و شهوت خویش را میکنند و آن مال را که از بدست آرد اما ویرا عشوه و غرور میدهد و بروی شناسگوید و اظهار دوستی میکند و بحقیقت دوستی ایشان بآن درمی چند خمیس باشد که از وی بدست آرند و ویرا سخره و واسطه شره خویش ساخته باشند بدین مخادعت که ما دوستان و خدمتگاران تو ایم و اگر بشنوند که مخدوم ویرا اندیشه عزل و سخی باشد و تولیت دیگری همه از او اعراض کنند و اضعاف آن خدمت دشمن ویرا فرادین گیرند چون تامل کند فرج وی بتغذیر و برخندیدن مردمان بود و بنا بر شرف و سخی بر اندیشه ترک باشد که اگر از آن اندیشه

مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ تَكْفِيرًا إِنْ أَعْرَضُوا عَنْ أَسْئَلِهِ عَلَيْهِمُ حِفْظًا مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا ابْلَغُ يَوْمَ لَا مَوْلَى لَهُ  
 مَرَّكَتْ كَمْ تَحْسُرُونَ مَا مَتَّ سُوْدُنَا رُوْفْلَمْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا وَبَلَغَ آئِسْتُ كَمْ كَفَتْ  
 الْكَلِيسَ مَزْدَانِ نَفْسُهُ وَعَلَى مَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مِنْ ابْتِغَاءِ نَفْسِهِ هُوَ أَهْمُ تَمَنَّى عَلَى اللَّهِ  
 وَاسْتِجَابَتِ آئِسْتُ كَمْ تَبْدِيرُ زَادَ آخِرَتِ مَشْغُولٌ شُودُ وَلَا يَأْخُذُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا قَدْرَ مَا نَادَى الرَّكَابُ  
 وَزَادَ آخِرَتِ آئِسْتُ كَمْ أَوَّلَا خُودَ رَافِرِيَادِ رَسَدُ وَسَيْسَ خَلْقِ خُدَايَ رَاوْخَلَقِ خُدَاوِ رَسَدِ نَظَائِمِ  
 اِسِيرِ شَنْدِ هِرْ كَمْ اِيشَانِ زَا فِرِيَادِ رَسَدِ لَقَبِ وَیَ دَ آسْمَانِ مَحْمِرِ الدَّوْلَةِ اسْتِ وَلَا لَقَابِ تَنْزِلِ  
 مِنَ السَّمَاءِ كَمَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ عِلْمُهُ وَعِلٌّ وَعِلْمٌ فَذَلِكَ يَدْعَى عَظِيمًا فِي  
 مَلَكُوتِ السَّمَاءِ وَهَرِ كَسِي رَا دَرِ آسْمَانِ لَقَبِ اسْتِ بَرُوْفِقِ حَالِ وَیَ فِرِيَادِ رَسِيدِ خُودِ آنِ بُوْدُ كَمْ  
 خُوشِ تَنْ اَزِ اَشْرَبُوْا وَغَضَبِ وَشَهْوَتِ وَشَرِّهِ وَكِبَرِ وَرَعْوَتِ خُلَاصِ وَهَدِ كَمْ ظَالِمَانِ جَنُودِ شَيْطَانِ  
 وَعَقْلِ كَمْ آنِ حَزْبِ خُدَايَ تَعَالَى وَازِ جَنُودِ اَوْسَدِ وَرَسَدِ اَيْنِ ظَالِمَانِ اِسِيرِ شَرْدِ اسْتِ وَكَمْ  
 خُدْمَتِ اِيشَانِ بَرَبَتِ وَسَمْعِ وَانْدِشِ خُوشِ بَانَ اَوْرُدِ مَا اسْتِبَاطِ حِيلَتِ قَضَايِ شَهْوَتِ  
 وَغَضَبِ چُونِ كَنْدِ وَهَرِ عَقْلِ رَا كَمْ اَزِ رَقِ وَبَنْدِ كِي اَنِ خُلَاصِ دَاوَنْدِ شَايَسْتِ مَطَالَعِ حَضْرَتِ رُبُوبِيَّتِ  
 كَشْتِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ لَا اَنْ الشَّيَاطِينُ يَحْمُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا  
 اِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ وَهَرِ كَمْ عَقْلِ خُودِ اَزِ اَيْنِ صِفَاتِ خُلَاصِ دَاوَنْدِ شَايَسْتِ حَضْرَتِ رُبُوبِيَّتِ گِرَوَانِدِ  
 لَقَبِ وَیَ دَ آسْمَانِ مَحْمِرِ الْحَضَرِ بُوْدِ نَتَظَرِ اسْتِ اَزْ كَمَالِ عَقْلِ صَدْرِ كَمْ مِمَزِ تَرِيْنِ وَبَصِيْرِيْنِ  
 صَدُورِ رُوْزْ گَارِ اسْتِ كَمْ خُوشِ تَنْ رَا بَرَانِ مَعَانِي عَرْضِ كَنْدِ وَتَحْقِيقِ لَقَبِ خُودِ اَزِ خُودِ طَلَبِ كَنْدِ قِيلِ  
 اِنْ بَاتِي يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ فَانْ مَا هُوَ اَتِ قِيَامِ بَعِيدِ مَا لِيْ بِرَبِّ آتِ اَمَّا فِرِيَادِ رَسِيدِ خُلُقِ

فلا ارضی له الا ان یتقرب الی الله بعقله لیلحق بذوی الالباب ولا ینفذ  
بلع السراب وخلق که بر دنیا مقبل اند و از آخرت معرض بسبب غفلت و قلت عقل است  
له شهوات چنان محسوسان گرفته است که خود را فراغت تفکر درین معانی نمی یابند اما کسی را که عقل  
صارف اوست از سلوک راه آخرت سبیش و دویز بیش نباشد کی آنکه اسیر صفتی باشد از  
صفات نفس که بترک مال و خواجگی و ثنات اعدا نتواند گفت و لا علاج له الا غرته  
منعزمات الرجال والنظر الی النفس العاجزة بعید الاستحقار و الترفع بعلو الهمة عن  
مضاهاة الارذال و کیفی صا رفاع الذی اکثره عنائها و سرعت فناءها و خسته شرکایها  
و دیگر صارف آن بود که بحکم شبهتی یا تصور بصیرت در کار آخرت متوقف بود و نه عجب اگر کسی آخرت  
را بر قیاس محسوسات و تخیلات راست کند راست نیاید که متوقف باشد که گرسنه نیز در بدر عالم  
متوقف بودند و علاج آنکس آنست که خویشتن را مهم دارد و گمان نبرد که بصیرت وی بهم  
غوا مض محیطست و بسوال فاستکشاف مشغول شود فاسالوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون  
و همچنین آنکه طبیبی را بر همان معلوم شود که روح آدمی را بدقی بقا باشد و اطعمه غذای ویست و سوسه  
پلاک و سیمینین را محقق شده است به بر همان نه بطریق تقلید اخبار و آثار که حقیقت آدمی را  
بقا است ابدی که عدم را بوسه راه نیست اصلا و نجات و س در حریت است از صفات  
بشری و سعادت و معرفت حقیقیست بحضرت ربوبیت علی ماهی علیه السلام و الحلال و العظمت و نجات  
و دیگر است و سعادت دیگر و شرح کردن میسر شده است نه بطریق طاماتی که اکثر آن تخیلی  
شاعر و اگر که طعمه عوام را شاید یا اقناعی و اعطای قوت خواص و عوام را شاید بل به بر همان

بگرد جهان بروی تنگ و تاریک شود چون دوزخ و قلب انسان از شدت غلیظ منقلبانه  
 وضعیف شرفی باشد که بنا بر آن بر میل دل مخدوم باشد و اند اصل او من بیت العنکبوت و  
 مثل الذین اتخذوا من الله اولیاء کمثل العنکبوت اتخذت بیتا لایه بلکه ثابت شرفی بود که بنا بر وی معرفت  
 و حریت بود و همی الباقیات الصالحات و معرفت آن بود که غرور و دنیا و شرف آخرت به میسر و  
 حریت آن بود که از رق صفات خود خلاص یابد همچنانکه اگر همه بادشاهان دنیا خدمت وی کنند  
 ازان ترفع کند و اگر در باطن خود بدان اعتماد و اتقائه بدین بصیبت و ماتم خویش بنشیند  
 که هنوز بنده است و پیچاره و مستمند که شادی و اندوه وی بدیگری تعلق دارد که بروی اعتماد  
 نبود که رسول علیه الصلوٰۃ والسلام علی اکرم الله وجهه بگفت اذا تقرب الناس علی الله  
 تعالی باعمال البشر فیتقرب انت الله بعقلک برامی این گفت که مثل متقرب بعقل مثل که  
 بود که وی کمیادارد و مثل تقرب باعمال همچون کسی بود که در می چند معدود دارد که عنایت آن  
 صد قدر و زه چند باشد زیرا که متقرب بعقل نیک تفکر کند در حقیقت کار تا حقارت دنیا ویرا  
 نیک مکشوف گردد و قدر آن از دل وی بیفتد و یقول طلفت الدنیا لثنا لک ایاک علی وجهه  
 و ما این عقل پدید نیاید حقیقت دنیا مکشوف نشود و علاقه بندگی دنیا گسته نگردد و تابندگی دنیا  
 باشد جمال حضرت ربوبیت نه بیند که عبارت ازان در زبان شرع رویت باشد و هر که سعی وی  
 برای بهشت و عود و تصور بود وی از جمله اولیا خداست تعالی نبود که تقرب وی بتقرب  
 عوامان مانند ملوک و وزرا را که محبوب و مطلوب ایشان غرض بود که از ایشان حاصل کند و شایسته  
 لعلک انما تعجبه ذلک الغیر فقط و چون ایزد تعالی آن بزرگ را عقل کامل ارزانی داشت

نسب مستحق این منصب نبودند برایشان ازان زوال آمد بزودی و مرآن مورث و مستحق است  
و این منصب در نصاب خویش و انهم روزگار بزودی از حال وی برهانی ظاهر بساخت که آن همه  
غور است اکنون نوبت رسید بحجالدوله که در قایلیم جزو سه وزیر نماید و از حضرت ربوبیت  
نزد میکنند یا وی اولم یهد که کم اهلکنا قبلهم من القیون لیثون فی مساکنهم ان فی ذلک  
لایات لادی الہی و میگویند اے آنکه عاقل ترین و زراکے زمینها که نسب خویش از اولوالہی  
قطع نمائی کہ ان فی ذلک لایات لکن لادی الہی کہ این طبقہ که گذشتند این نسب قطع کردند  
تا ملے تمام کن در حال ایشان و انظر کہ ترکوا من جنات و حیوان لایہ با خود این حساب بکن کہ اگر  
روزگاری نیز بگردانند و بمثل و ہیسات آخریہ خواهد بود افرات ان متغناہم سینن فلعجاہم ما  
کاوا یوعدون ما غنعم ما کاوا یمیتون و بحقیقت شناسد کہ هیچ وزیر بدین بلا بستے نبود کہ بیت  
در روزگار هیچ وزیر آن ظلم و خرابی زنت کہ اکنون میرود و اگر چه وی کارہ است و لکن در خبر  
چنین است کہ چون ظالمان را روز قیامت مواخذہ کنند ہم متعلقا نزد ہم ایشان را بدان ظلم  
بگیرند تا بدان کس کہ قلم ایشان تراشیدہ باشد یا دوات ایشان راست کردہ و بحقیقت شناسد  
کہ هیچکس را ندوہ وی نخواہد بود خود تدبیر خویش کند و سعادت دین و دنیا خود با نقطاع ازین  
حاصل کند و اگر این میسر نیست امروز سلامت دنیا فوت شد ہمہ ہمت خود در تدبیر زاد آخرت  
صرف کند و هیچ زاد دنیا بدافع تر از منع ظلم ایشان چندانکہ تواند دفع کند خصوصاً ازین اہل ناحیہ  
کہ مسلمان را کار و باستخوان رسید و مستاصل گشتند و ہر دینارے کہ قسمت کردند اضعاف  
آن از رعیت بشد و بلطان نرسید و در میانہ ار ذال عوامان و ضعفا ظالمان بہرند و ہمسکہ

حقیقی عقلی که شربت خواص محققان را شاید واجب است بر صدر عقلی که  
تا صارف وی چسبیت و بلعلاج آن مشغول شود تا باری خود را فریاد رس  
نمی رسد و السلام -

## نامه سویم که بمجید الدین نوشته

بسم الله الرحمن الرحیم

قال علیه الصلوٰة والسلام من حسن الیکم فکان فیہ الحدیث جبرکون براء  
و بدین سبب مجلس عالی مستوجب دعا ست و انا اسال الله تعالی ان یرزقنا  
السعادة و ان یخصه بها و قول الان السعید من و عظیمه و اول کیا این سر  
بود که خاتمه حال نظام الملک بر زبان حال با و میگفت که ان امل هذه الخ  
اوله بدین اعتبار نگرفت و آمال در از فرمایش گرفت و با خویش تن گف  
بود و مسئله در از یافت و ما را از عمر فرمایش است پس تقدیر آسمان فی اسه  
کشف کرد پس بایسته که مجد الملک عبرت گرفت و متعظ بود - با خویش  
غلایان نظامی خصم بودند که وی بخیرانی و مخالفتی منسوب بود و ما ازین فارغیم و ما  
و ولایت بمراد خویش برانیم پس روزگار بدست قریب غرور و یرانیز کشف  
اوله نعم که عایت ذکریه و تذکر لایه پس بایستی که موی الملک عادت ر  
چیز که مکر گشت و سه بار تمام شد بغایت رسید لکن وی نیز با خویش تن گف



با کرام هم است گوشت که می گویند لا ابرار الفلحیم طان الفجار الفوجیم و یامی گوید که فردا توبه کنم و  
 میدانند که چند سال است که شیطان او را بعشوه فرود از توبه باز میدارد و لابد چند سال دیگر  
 درین وعده شود مگر قبالة دارد بر عمر مقدر و یا میدانند که اجل بدست بمانده است و یا از ملک الموت  
 عهده و میثاقی بسته است و نشناخته است که شیطان بعشوه تسلیف چند خرم خسته  
 است بهیسات قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ما اهل النار من سوف در آخر عمر و چنین  
 خط کرده بودن هیچ سبب ندارد مگر امن و غفلت که مایه همه شقاوتها است انا من اهل القوی  
 ان یا یتیم با سنا ضحی و هم یلعبون ان منوا مکر الله فلا یؤمنوا مکر الله الا القوم الخاسرون  
 این دو سببی نه و تعالی ما را و بگنا از خواب غفلت بیدار گرداناد و آن دل عزیز موبد الدین را ببطانف  
 تنبیه تخصیص کنا که یکس از اولیاد ادا م الله ایامه درین ایام چنانی حکایت کرد در حق وی که مشعر  
 بود بخطر عظیم در کار آخرت و بغایت دل مشغول شدیم و بدست من چیزی نیست الا  
 دعای بدل و تنبیه بزبان و نصیحت بقلم و اگر آن مرا مسلم دارد که برای شفقته کنم که او بر خود  
 آن شفقت نمی کند یک حکم بر وی می بگویم که دست از سکر بدارد اگر نمی تواند که دست از غسل  
 ظالمان بدارد که رشته فسق با ظلم چون دو تا شود و بر هم افتد نادربود که پیش از مرگ گسسته  
 شبیبت سفید و شربت نبید سخت نالایق بود نظام الملک رحمهم الله چون پیر شد از کبایرتو  
 کرد که از فسق و فساد و سر بازی می درنخورد - بران توبه اثبات کرد تا آخر عمر - همانا گوید که ملک  
 خراسان نمی گذارد - این عذر بنزدیک ملک زمین و آسمان مقبول نیست ع لوصح من الله  
 ارشادات للخیل چون وی عمری صادق بگنجد امیدوار بود که ملک مشرق بواسطه توبه وی توبه



که رسول علیه الصلوٰۃ السلام در ترقی درین مقامات چنین گفت که اعوذ بعفواک من عقابک پس  
 ترقی کرد و گفت اعوذ بوضاک من سقطک پس ترقی کرد و گفت اعوذ بک منک پس  
 خواست که ترقی کند راه بحجاب عزت بسته دید گفت لا احو ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک  
 و ما یدین نظامک اعوذ بوضاک من سقطک علما را راه بود آمد و بدین مقام که اعوذ بک منک جز انبیاء را  
 راه نیست و در این عالمی است که نه انبیاء را بدان راهست نه علما را چه صدیقان و  
 انبیاء چون بدان مقام رسند جز دهمشت و حیرت نصیب ایشان نباشد همه در ذل و عجزند  
 میگذازند و در آتش عشق و شوق میسوزند و بسجود قدوس می زنند و سید الانبیاء علیه الصلوات  
 و السلام نوحه عجز خویش بدین عبارت میکند لا احو ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک و لا یصلی  
 اندوه عجز و شادی دولت بهم بر می آمیزد و منادی دولت و ماتم خویش بدین لفظ گفت که  
 العجز عندی و الشادی عندی که در ماتم عجز میگذازد و نگاه بدین شادی که این عجز تمام  
 ادراک است می افروزد. حال خزاین ملک الملوک و نظارگیان خزاین اینست اما ز  
 و سیم که در خزاین ملوک دنیا بود کلید دوزخ است تعصید الدنیا تعصید الدهر هم روز  
 قیامت چون منادی براید که جریده خزانه کلید دوزخ باز کنی و ایشان را در زمین صعیب سیاست  
 حاضر کنی اگر در صدر آن جریده نام سعادت بر آید بیچاره سعادت که ویرانه ملک مشرق فریاد  
 نه ویر مشرق دست گیر که ایشان را خود بهر الان دستگیر حاجت بود.

والا اور اسلام دارد از توبه - آنچه شرط دوستی بود گفته آمد الا خلاء یومئذ بعضهم لبعض عدوا  
المتقین و صلی الله علی محمد و آلہ و اجمعین -

## نامه دوم که بسعادت خان نوشته است

بسم الله الرحمن الرحیم

قال الله تعالی و ان من شیء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و خزائن این همه ملک شناهی است  
و خزاین ملک الملوک را نهایت نیست یکے از خزاین ملک الملوک سعادت است و یکی  
شقاوت است و این هر دو در غیب پوشیده است و این هر دو را دو کلید است یکی را طاعت گویند  
و یکی را معصیت و این دو کلید در دو خزانه است از خزاین غیب الغیب که یکی را توفیق گویند  
یکی را خذلان و جوهر توفیق و خذلان در دو خزانه دیگر است از همه غیب ترکی را رضا گویند و  
دیگری را سخط و این جوهر رضا و سخط در دو خزانه است که اوها هم عوام و افهام خواص الا  
الصدیق و العلماء السخون ازان قاصر است و عبارت را بوی را نیست و استنباط علم او  
صدیقان را مجال نیست چه عبارت ایشان نیز قاصر است و عبارت از یکی چنین آید که ان  
الذین سبق لهم من المصنی و عبارت ازان خزانه دیگر چنین آید که لقد حق القول على اكثرهم و در  
این معنی که این دو آیت عبارت از انست اعجوبه قضا و قدر تعبیه است و هر که معراج و  
چنین گویند که لنگ و لال باش و زبان نگاها که القدر هم الله فلا نقشوه و در این سر الاسرار  
و خزانه ان خزاین است که مصدر و منبع این همه خزاین است و عبارت ازان نیک تنگ آمد

روحانیات ملائکه باشد برافاضه هدایت سبب آن مناسبتی است که میان ارواح و روحانیات  
است که استدلال آن ازین بجر است که ویسا کون ذلک عن الروح قل الروح من لدن ربی و این غوری و امر عتیق  
و زخصت نیست و کشف این سرالاین قدر بشناسند که ارواح و روحانیات متناسب اند از آن که هر امری را  
اند چنانکه گفت قل الروح من لدن ربی و الله الخلق و الامور و عالم امر از عالم خلق جداست و نمانده است  
و عصر هیچ غوامض که این نمط از علم طلب کند یا داند که این طلب کرد نیست و مقصود آنست که ارتباط  
شفا بدعا بواسطه صدقه معلوم شود براس این گفت الدعای و الباء و الدعاء و الباء و الدعاء  
و دعوات و مهم چون از جمعی باشد غالباً بود که منجی بود و سر نماز استقار و اجتماع صلوات آنست  
و آنچه طبیعی گفت که علتی که از حرارت بر خیزد برودت باید که آنرا هر میت کند و صدق بان چه مناسبت  
دارد راست گفت یک نیمه - و بدین سبب است که طبیعت حقست و لکن بصیرت طبیعی طبیعت مقصودست  
و قاصر است از آنچه طبیعت و مستعمل طبیعت سخر آنست و مثال وی چون مویچه ایست که  
بر کاغذ می بیند که خطی حاصل میشود از حرکت قلم نپارده که موجب خط قلم است که بصوری قاصر بود  
از آنکه دست کاتب بیند بصیرت وی از آن قاصر بود که دل کاتب که محرک دست است بیند  
وی هیچ حال نداند که دل کاتب را چون حید باید کرد تا کار فرماید - طبیعت چون قلم است  
و ملائکه چون اصابع و ملک اعظم که همه ملائک متابع وی اند چون دست و صاحب الید و  
القلم و اصابع و راء الکلم هو متفرج بالچیوت و انما قلوب الوضیون اصبعین من اصابع الرحمن  
صورت کنایت آدم مثال صورت حضرت بر ربیت است فان الله لما خلق آدم علی صورته من  
عنه نفسه فقد عمن مرابه چنانکه دل و دست و اصابع فوق قلم است همه اسباب کفریش فوق طبیعت است طبیعت

## نامه سوم

که نوشته است الی واحد من الاکابر در معنی صدقه دادن و طریقی آن

بسم الله الرحمن الرحيم

دل را مشغولی تمام است بسبب این عارضه و ربی که نمی باشد از جنت قصور و حیرت اطباء و بحقیقت نباید دانست که الذی انزل اللہ انزل اللہ و لکن خلق چنین دانند که چون دار و از دکان صید لانی بیاورید و طبیب بکار داشت کفایت اقتاد و این خطا است که بیشتر باید که مریض را الهام دهند در اختیار طبیب آنکه طبیب را الهام دهند در اختیار دارد که خاطر وی در جنس دار و مقدار آن و وقت استعمال آن بجانب صواب متصرف شود که درین هر سه معنی خطا بصواب مشتبیه بود بغایت - پس کار الهام مریض است و الهام طبیب و این دوا هادر و دکان هیچ صید لانی نیابد که کلید آن در ملکوت آسمان نهاده اند در خزانه ملائکه که هر هدایت که خلق را باشد بصواب کارها از خزانه ملائکه رود و ملائکه انبشان بیکه الله لا یجوز له حجاب الا به و هیچ ممکن نیست خرید این الهام را الا بهمت و دعا و عزیزان اهل دین که هر چه هم ایشان بدان متصرف شود و اسباب آن از جنت ملائکه مبدل بود و ان منزله الا عندنا خزائنه و ما نزلہ الا بقدر معلوم و هم اهل دین تحریک نتوان کرد الا باحسان و صدقه پس صدقات بسبب حرکت هم بود و حرکت هم سبب فیضان هدایت از خزاین ملکوت بر دل مریض و طبیب بود و هدایت ایشان سبب استعمال دوا بود بر قانون صواب - و استعمال دوا سبب شفا بود و سبب این که دوا و اهرمنا که بعد از این بود و اما آنکه سبب حرکت هم دوا و اهرم عزیزان باعث

منع نبود الا که گنج سعادتست که می نهد یا تخم شقاوتست که می پراگند و وی از ان غافل و موکلان  
ملایکه ذره ذره را اثبات میکنند و ایشان نگه میدارند احصاء الله و نوره چون ازین عالم بیرون  
شود و جریده عمر او از اول تا آخر در یک لحظه بروی عرضه کنند و بوم تجدید کل نفس ما عملت من غیر محض الایة  
پس ذرات خیر را در یک کفه نهند و ذرات شر را در یک دیگر فذک حساب بوی نماید و درین وقت  
از هول آن خطر همه عقلها مدیوشش شود و بجا نهد در خطر افتد تا که ام کف راجع خواهد بود و غافل  
من تقلت موازنه فهو فی عیلة ارضیه و اما من خفت موازنه فامه هادیه حال ارباب اموال و خرج و انفاق  
همین خواهد بود که هر چه در متابعت هوا و موافقت او خرج کنند در کفه شر و باشد و هر چه  
در طاعات خدای تعالی و موافقت او کنند در کفه خیرات بیند اگر بیشتر مال خویش در خیرات  
صرف کرده باشد نجات یافت و گرنه رفت به آویزه فامه هادیه و ماد الله ما هی و ازین خبر ابو بصیر  
رضی الله عنه خلاص یافت که جمله مال نزد یک رسول علیه السلام آورد و رسول علیه السلام گفت  
زن و فرزند را چه بگذاشتی گفت الله و رسول که ویرا این خطر بود که رسول را صلی الله  
علیه وسلم گفت هلاک شدند تو و اگر ان الا کسے که مال خویش می فشانند و خیرات از پس و  
پیش و از چپ و راست که هلاک الا کثرون لا من قال بالمال هکذا و هکذا چون طبع آدمی شرح  
نجی مجبوست مسامحه صرف نمکند باری باید که آنچه بد را اول بحمل استحقاق نهند تا صواب آن  
مضا عف باشد - باشد که یکدم بر هزار سبقت گیرد در قیامت و آن آن بود که به اهل  
دین و زمره علم رسد - از وجه حلال بود - بخوشدلی بود و بے منت قال الله تعالی لا  
بتطلوا صدقاتکم بالمن و الا ذی و السلام -

در سفل السافلین و بصیرتی ناقد بایا سفل معلوسه و نظر منطبق بطبیعیات و جسمانیات بقصور است اگر چه در اصل  
 انسان را از عالم روحانیات آورده اند و بر اے این گفت لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم  
 چندانکه سفل السافلین پس تأکید در همه علل و اجاز عالم روحانیات باید خواست و آن عالم علو است  
 و مال و جاه را جتاج صغیر و نبود بدان عالم بلکه همت و دعا را باشد این صعود الیه یصعد الکلم الطیب  
 بود - و رافع و حمال این ابر عیال با خلاص بود و العمل الصالح یرفعه بی نماز آن و گدایان را بر در سفل  
 جمع کردن و نان و گوشت تفرقه کردن آن حمالی را نشاید که این دعا می اهل مصطفی را جنابند هم  
 اهل دین را چیزی که بروی عزیز تر است که در دل دارد که هرگز از خود جدا نیفتند از دست هوا  
 و شیطان برون کند و بفرود شد و وجه خویش صحت کند و بعضی بکسائی دهند که قدر ایشان را  
 در دین شناخته باشند و بعضی بفرمانند پیچ کس را از اهل صلاح تا بدیشان پوشیده و تحفیف  
 معیل رسانند و ازین مهمتند و خواهند تا از راه صواب در علاج صورت و معنی ظاهر و باطنی سر  
 کنند طبیب بالهام و تائیدات آسمانی که علت مشکل و طبیب متحیر را جزین علاج نیست و  
 بر قول طیبسان جاہل اعتماد کردن روان بود بلکه بر قول طیبی حاذق روان بود که بمناسبت علت و  
 علاج اشارت کند انکه اعتماد و السلام

### نامه چهارم

که علی اطلاق نوشته بجملة بزرگان و ارکان دولت و حق بعضی از مختلفه خویش

بسم الله الرحمن الرحیم

قال الله تعالى یعمل مثقال خیر لیرى مثقال خیر لیرى آدمی میچ گفت و کرد و سکوت و عطا و  
 الهم لیرى



فيها وهم فيها لا يخشون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار ويطعون فيها  
 باطل ما كانوا يعبدون والى أحب ان يصرف الهداهمه وان يحاسب نفسه قبل ان يحاسب  
 ويراقب سريره وعده نية وقصده وان يربط لعاقوله وافعاله واصدرة وايراده اهي  
 مقصورة على ما يقربه الى الله تعالى ويوصله الى سعادة الابد اوهي مصروفة الى ما  
 يبعدها ويصلها له اصلاحا منغصا مشوبا بالكدر ولدت مشحونا بالهموم والغوم ثم  
 يستتبع الشقاوة والعياذ بالله فليفتح عين بصيرته ولتنظر نفسه ما قدمت لغد وليعلم الله  
 لا مشفق ولا ناظر لنفسه سواه ولتدري ما هو بصدده فان كان مشغولا بعمارة ضعيفة  
 فليظفركم من قرية اهلكها الله وهي ظالمة فهي خاوية على عرشها بعد عمارها وان  
 كان مقبدا على استخراج ماء وعمارة فليظفركم بمرمعة معلقة بعد عمارها وان كان  
 مهتما بتأسيس بناء فليتامل كم من قصور مشيدة البنيان محكمة القواعد والاركان  
 اظلمت بعد سكانها وان كان مفتتاً بعمارة الحدايق والساكنين فليظفركم بركبوا من جنات  
 وعميون وسرور ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين وكذلك وادنتها قوما اخرز في  
 بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وليقر قوله انما ليت ان متعاهم سنين ثم جاءهم  
 ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتنعون وان كان مشغوقا والعياذ بالله بخدمة  
 سلطان فليقر ما ورد في الخير لاملء والروساء تحشرون يوم القيامة في صور الذر تحت  
 اقدام الناس يطعونهم باقدامهم وليقر ما قال الله تعالى في كل هكبر جبار قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بكتبة الرجال حيا والاموات اهل بية اى اذا طلب الرياسة بينهم وتكبر

## نامہ منجم کہ بہ قضاۃ مغرب نوشتہ است بتازی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين والصلوة على سيد  
المرسلين وآله اجمعين أما بعد فقد اسبح بنبي ودين الشيع لأجل السيد السديد معتمد  
الملوك وامير الدوله حرس الله تائيداً بواسطه القاضي الجليل الامام مردان نراذه الله  
توفيقاً من الوداد وحسن الاعتقاد ما يجري مجرى القرابة ويقتضي دوام المكاتبه والمواصله  
اني لا اواصله بصله افضل من نصيحه هي هديه العلماء انه لن يهدي المتحفة اكرم من قبوله و  
اصغايه بقلب فارغ عن ظلمات الدنيا اليها واني اخذت اذا ميزت عند ارباب القلوب احباب  
الناس ان يكون الا في شرف الكرام الا كيا سوقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من  
اكرم الناس سرف قال اتقاهم فقل من اكسر الناس فقال اكثرهم للموت ذكر او اشد هم له  
استعداداً وقال عليه الصلاه والسلام اكسر من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحمق  
من اتبع نفسه هوها وتمنى على الله واشدا لنا سعياته وجهلا من يهمله امور ديناه التي  
تحققها عند الموت ولا يهمله ان يعرف انه من اهل الجنة او من اهل النار وقد عرف الله  
تعالى ذلك حيث قال ان الابرار لفنعيم وان الفجار لفجيم وقال الله تعالى ما من طغى واثرا  
الحياة الدنيا فان الجحيم هي الماوى وما من ظف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان  
الجنة هي الماوى وقال الله تعالى من كان يريد الحيواة الدنيا وزينتها تؤت اليم اعمالهم

تعالى فيه شفاء ورحمة للعالمين وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بملزمة هذا الوعظين فقال  
 تركت فيكم واعظين صامتا وناطقا القزوق قد اصبحت الناس امواتا عن كتاب الله وان كانوا لحيا في معاشهم  
 وبكم عن كتاب الله تعالى وان كانوا يتلونونه بالسنتهم وسماعهم وان كانوا يسمعون باذانهم وعبادتهم  
 عجايبه وان كانوا ينظرون اليه في مصاحفهم وايمان في اسرارهم ومعانيه وان كانوا يسمعون في تقاسيمهم  
 فما خذوا من تلوهم منهم وتدبروا من امرهم تدبروا من رفقته كيف ندم وتحتوا انظر في امرك وامر منظر  
 في امر رفقته كيف خاب عند الموت وخسر ولفظ اوبة واحدة في كتاب الله تعالى في غير ما قطع وبلغ نكاري  
 بصيرة لا يلهيكم امركم ولا اولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون فاياك ثم اياك ان تشغل جميع  
 المال فان فرحت به ينسبك امر الازفة وينزع حلالة الايمان من قبلك قال عليه الصلوة والسلام لا تنظر الى الاموال  
 اهل الدنيا فان برقي اموالهم يذهب حلالة ايمانكم هذه ثمرة غير النظر فكيف عاقبه الجمع والطغيان  
 والبطر واما القاضي الجليل الامام مرجان كنز الله في اهل العلم مثله فهو قرة العين وقد جمع بين الفضيلين  
 العلم والتقوى وكذلك لا تنكح بالداروام ولا تيم له الدوام الا بساعدة من حبه ومعاونة له عليه  
 بعايز يد في مرغته ومن العزم عليه بمثل هذا الولد النجيب فينبغي ان يتخذ ذخرا لآخرته ووسيلة  
 عند الله تعالى وان يسعى في فرائضه لعبادة الله تعالى فلا يقطع عليه الطريق الى الله تعالى وان الطريق الى الله تعالى  
 طلب المحلات الفعالة بقدر القوة من المال والزرع عن عموما اهل الدنيا التي هو مصايد الشيطان هذا مع  
 الذب عن خطرة الاهراء والسلاطين في الخمر والفقراء امانة الله تعالى ما لم يدخر في الدنيا فاذا خلوا  
 فيها فاعوهم على دينكم وهذا امر قد هلك الله تعالى اليها وليسر هاعليه فينبغي ان يمد يد مكره الرضا ويمد بالذم  
 فدعاء الوالد اعظم ذخره عند الدنيا والآخره وينبغي ان يتقدي به فيما يوثقه من الزرع عن الدنيا قالوا

عليهم وقال عليه الصلوة والسلام ما ذبيان اسلا في ذرية غنم ياكلن اذ من حجب الشرف والمال  
 في دين الرجل المسلم وان كان في طلب المال وجمعة فليتا مل قول عيسى عليه الصلوة والسلام يا معشر الجن والإنس  
 الغنى مسرة في الدنيا مضرة في الآخرة محقر اول لا يدخل الاغنياء ملكوت السماء وقال نبينا صلى الله عليه وسلم خسر  
 الاغنياء يوم القيامة اربع فرق رجل جمع مالا من حلال وانفق في حلال فقال فعول هذا واسا الوعلة ضيع بسبب  
 شيئا مما فرضنا عليه وقصر في الصلوة او في صومها او في غيرها او في خشوعها او في شيئا من الزكوة والرجل يقول  
 الرجل جمع مالا من حلال وما ضيعت شيئا من حدود الفرائض بل يتباهى بما فيها فقال عليك ما هنت بمالك وما  
 في ثباتي فقال عليك فرطت فيما امرنا ان نبتة من صلة الرحم حتى الحين والمسكين قصرت في التقدير والتأخير والتفصيل <sup>يل</sup> <sup>يل</sup>  
 يحيط هو لا فيقولون ربنا اغنيه براءظهورنا واحوجتنا لا يقصر في حقنا فان ظهر تقصير هب الى النار الا قيل له ففها  
 الان شكر كل لقمه وكل شربة وكل كلمة وكل لذة فلا يزال يسأل فهذا حال الاغنياء الصالحين المصلحين القايين  
 بحقوق قال الله كما اذ بطول ورفقهم للمعاني في عرفان القيمة فكيف حال المفترين المنهكين والآثام والسيئات المكافرات  
 به المشغنين بنهواتهم الذين قيل فيهم الحكم الكافر حتى في تعامل القابر كما شئت تعلمون فلهذا المطالب الفاسدة التي استولت  
 على قلوب الخلق من غير هذا الشيطان جعلها ضحكة له عليه وعلى كل من شتم في عداوة نفسه ان يتعلم علاج هذا المار  
 الذي حل بالقلب فعلاج من القلب من علاج من الدين ولا ينبغي الا ان الله بقلوب سليم ولد وان احدهما ملائكة ذكر  
 الموت وطول الداء اعل فيه مع الاعتبار بنجاة المملوك وابراي لديانهم كيف جمعوا كثيرا من الصور وصوروا بالدينا  
 بطرد غرور فصار قلوبهم قلوبا اصبح جمعهم هياء منشور او كان امر الله قد امكنه لاوله يسلهم كما اهكنا قلوبهم  
 القرون يعيشون في مساكنهم ان في ذلك آيات افلا يسمعون نصوصهم واملاهم ومساكنهم صوامت ناطقه  
 بلسانها اعلو عن عمالها فانظر لان جميعهم هل تحسن منهم من احاد وسمع لهم كذا الله في كتاب الله

## باب چهارم در آنچه بفقها و ائمه دین نوشته است

بخواجه امام احمد از عباسی که از مختلفه حجة الاسلام بود نوشته است  
بسم الله الرحمن الرحيم

اصل همه وصیتها در دو کلمه جمع کرد رسول الله صلی الله علیه و سلم کسی را که انوی وصیت درخواست  
گفت قل ربی الله ثم استقم حقیقت ربی الله آنست که نیستی که خود به بیند هستی حق تعالی  
غالب شود پس نیستی هر چه جزو نیست بیند تا هستی بروی مقصود بود و کلیت وجود وی را باشد  
هر چند التفات وی از اغیار منقطع تر میشود و وجود حق را مسلم میشو و تا خود جزویرانه بیند و دل و  
بر هیچ چیز اعتماد نکند و مستقیم این استقامت در سه اصل است و در دل در اخلاق و صفات دل و در جوارح استقامت  
در جوارح آن است که حرکات و سکناات همه برفق سنت بود و استقامت در اخلاق آنست  
که انبعاث شهوات به نفس خود نمود بلکه باشارت وین بود و قوت وی باید که ازان قاصر بود  
که جوارح بجنابند الا بفرمان و منتظر باشد تا پیشتر آنچه مشتهی و نیست عقل آنرا بسنجد و  
مقدار و وقت کیفیت آن بداند که صواب آن چیست چون مقرر شد و دستوری یافت انبعاث  
وی بدان قدر بود و طبع شهوات آنست که چون مشتهی پیش آید حیلست کند گوید این یک فساد  
گیرم تا بار دیگر امتناع کنم و علاج وی آنست که گوید این یکبار بادب باش و آرام گیر تا دیگر یار  
فت گذارم چون بد دیگر بار رسد همین عشنوه بدید ویرا چنانکه وی هر بار عشنوه دهد که مرا فرو گذار

طمان كان فراعونا صار بنو يد العمل اصلا ولذا قال ابراهيم عليه الصلوة والسلام يا ابتاني قد جاءني من العالم ما لم يلقك فابتغى اهد لك ما سويًا وليجتهد ان يحجب قصيدة في القيمة بتوفيقه الذي هو فؤاد الدنيا فاعظم حسرة اهل الدنيا في الاخيرة ان يعتمد حميما فيشفع لهم قال الله تعالى ليس له اليوم ههنا حميم اسأل الله تعالى ان يصغر في عينه الدنيا التي هي صغيرة عند الله وان يعظم في عينه الدين الذي هو عظيم عند الله وان يوفقنا واياه لمضاته ويحله الفردوس الاعلى وجناته بفضل الله تعالى.

چنین شنیدم که قاضی مروان بدار السلام آمده بود تا مشوری از دار الخلافت حاصل کند بتولیت قضا از جمت پدر خویش و بحشمت حجة الاسلام توسل کرده در عهدی که وی مدرس بغداد بود مگر حجة الاسلام بروی شتافتگی بود و التماس کرده تا قضا با وی دهند رای اشرف امامی نبوی چنان تقاضا عزیز کرد که گفت تا کسی را که ندانیم و بر حال و صفات وی مطلع نباشیم قضا بوی نویسیم اما بحکم التماس حجة الاسلام قضا به پدر وی دهمیم که حاضر است قاضی مروان ازان داد اگر دحق پدر را و التماس کرد از حجة الاسلام تا شرح حال به پدر وی نویسد حجة الاسلام گفت اگر حقیقت حال نویسیم غمزی نمایند در دار الخلافه لکن نامه علی الاطلاق بنویسم و تعرض این معنی بکنم پس این نوشت و بوی فرستاد و مکتوب الیه چون نامه بوی رسیده بود و بر حقیقت حال مطلع گشته گفته بود که خدایا را شکر میکنم که قضا بمن ندادند تا حجة الاسلام بمن این نه نوشت -



عاجزان باشد باید که علمی اعلی که درجات علومست ترقی کند و از فرض کفایت روی بفرض عین آورد و  
از علمی که بیشتر روی در خلق دارد یا علمی انتقال کند که جلگی آن روی در آخرت دارد بدانکه حاصل علم  
مذهب فیض و سراج العبادات قانون و قساطریس است میان رسامیان و عوام چون بحکم  
شهوات و جهالت و تبنازع و تجاذب حظوظ و نیوی مشغول شوند و آن چه مناسبت دارد با علمی که  
ثمره آن معرفت اسرار ربوبیت باشد - و حاصل علم خلافی رجم ظنی ست و طلب صواب و کاری که  
خطای آنرا یک اجر بود و صواب آنرا دو اجر در حق کسی بود که بدرجه اجتهاد رسد فان الخطاء جها  
واحدا و ان اصاب فله اجران علمی که مصارفت میان صواب و خطای او پیش ازین نبود چه  
مناسبت دارد با علمی که مصارفت میان خطا و صواب وی سعادت ابد و شقاوت ابد بود و این مفت  
اسرار جوهر آدمیت که بشناسد که صفات مملکات وی چیست و آنچه نخیات و محلات و سیت چیست آن چه بسیار  
است اگر چه بپول تابد ویرا از اسفل الساکلین بحضرت الهیت رساند که آنرا اعلی العلمین گویند و  
آن چه راهست که سلوک آن راه بدین درجه رساند جوهر آدمی را و از آن راه و عقبات آن  
راه چیست و اگر ویرا راه دهند تا شمه ازین علم بیابد علوم دیگر همه در چشم وی حقیر و مختصر  
شود ولیکن تا نچرخند اندیشه

مرغی که خبر ندارد از آب زلال	منقار در آب شور دارد همه حال
------------------------------	------------------------------

و بگویم آنکه اعتقاد هست در کیا ست وی و وصف جوهر آدمی که دانسته ام که قابل باشد  
هر علم را که با سراردین تعلق دارند تنبیه کرده آمد و السلام -

این بار که دیگر بار فروایستم و اما استقامت دل آنست که قرارگاه ذکر حق تعالی بود و مراقب می باشد تا هیچ چیز دیگر بروی گذر نکند و اگر گذر کند و لابد باشد که گذر کند چندان کند تا گذران بجوای می بود و صمیم دل ممکن نشود بلکه صمیم دل ذکر اسلام بود و دیگر ضرورت بظاهر دل میگذرد و همگی دل هیچ چیز ندهد الا بذکر حق تعالی و چون واقعه می افتد که لشکر جبار همه دل را غصب کند و بروی دل از ان باز بستاند و با سر ذکر شود و اذ کرم بای اذ انسیت و چون ذکر بر دل غالب شود فی اکثر الاحوال و سه بر شهوت غالب بود فی اکثر الامور و حرکات بوزن سنت باشد الا علی الله ورفقه تو حجت کفه الحسنا و حصل باستحقاق العقود و الفحایة الاسلام فی دوامه عن هو اجماع الافات -

## نام دوم

جواب ابو الحسن مسعود بن محمد بن غانم که حجة الاسلام نوشته است

بسم الله الرحمن الرحيم

رسید عزیز نوشته فلان حرس الله تا بنیده و ادام توفیقه و تسدیده معرب از کرم عهد و غزارت علم و وفور فضل مسلمی از نوعت اشتیاق چه عهد بمشاهده و بمکاتبه وی دراز گشته بود و در جمله اسفار و بجانب وی نگران بود پیوسته تنسم اخبار وی میسرفت و به اکبابی که کرده بود بر تحصیل و اقبالی که شایسته میکرد در مواعظت اعتداد و استبشار تمام حاصل می آمد و خود بدانچه بمشاهده دیده بود و م از عقل و کیاست وی و تفرس کرده از متانت و دیانت و حسن عقیده وی و اثنی بودم که در جمله احوال جز سمت استقامت را ملازم نباشد و جز کارهای دینی را متشمر نبود چه او ایل و مبادی کارها را بر او آخر دلیل بود و خصال حمید و اکنون و علوم و فقه و ادب درجه استقلال حاصل کرد ایستادن بر مدارج فضل کار



بصحا به تمام شدی و غایت کمال بودی و از احسن قولا بمنز دعا الی الله و علی صالحا دعا قال انی من  
المسلمین اسأل الله تعالی ان لا یجیرنا عن برکات القاسه و حرکاته

## نام پنجم

که نوشته است در جواب ابن العامل مشتمل بر

بسم الله الرحمن الرحیم

والصلوة علی رسولہ محمد و الہ اجمعین سلام الله تعالی التسلیم لا ما وجهه الله بركاته و دانسته نوشته کردی

و بی محشم شدی مشتمل بر انواع تفضل و اکرام و معرب از غزوات فضل و وفور علم و خلوص اعتقاد و و بدان

استغفار و اعتقاد و حاصل شد و اسأل الله تعالی ان یکثر ذلک الی العلم و منزهة الفضل مثاله و ان یعرفه عوالم

العلم و اغوارہ فکل علمه و فضل امر شئیأ سوی الله تعالی و متابعة رسولہ فهو بال علم صاحبہ و قد قال

رسول الله صلی الله علیه و سلم من ازداد علما و ایم یزداد هدی الله تعالی الی الجاهل العلم الی الهدی و الذی یدعو

من الخلق الی الخلق و من الدنیا الی الآخرة و من التکبر الی التواضع و من الخمول الی الزهد و من الوباء الی الاخلاص

و من الشک الی البقین و من استغفر الذنوب الی سائر التتقین و بیشتر خلق چنین دانند که هر که بعلوم دین مشغول است

ساک راه دین است و سیهیات غفلت روی و المنست اعلم الصیحیین ان النبی علیه السلام و السلام

قال من طلب علما یمتیق به وجه الله لینال به عظم الدنیا لم یجد من الجنة و بحقیقت اهل علم را این

مصیبت رسیده است که خطر جمیع فضل و علم بیشتر از خطر مال است که مال از دنیا است و شاید

که بدان دنیا طلب کند اما علم دین از دین است چون وسیله دنیا سازند از جمله کبایر بودیکه

را از بزرگان می آرند که گفت من طلب دنیا تا یفیع ما یطلب به الدنیا کان عند من طلب الدنیا با حزم ما یطلب به الآخرة

## نامہ سوم

کہ در حق بعضی از مختلفه خویش نوشته در معنی عنایت و تیمار داشت **عَلَا**  
**نعت الاطلاق الی کل من یصل**

بسم الله الرحمن الرحیم

قال رسول الله ﷺ وسلم الدنيا ملعونه ملعون ما فيها الا ما كان لله منها ارتفاع رتب وجاه واتساع ثروة  
 و مال همه تخم شقاوتست و سبب دمار الا آنچه زاد آخرت و ذخیره قیامت سازند و در حق آن مال و صاحب آن مال  
 چنین گفت صاحب شرع علیه السلام نعم المال الصالح للرجل الصالح و میر و ترین قریبی و مقبولترین  
 بر تنه و بموضع ترین اگر ارمی آن بود که مصیب آن اهل علم و دین و ورع بود و السلام -

## نامہ چهارم

که نوشته است در معنی اخوانیات بنحو ابره عباس بنحو ارم

بسم الله الرحمن الرحیم

سلام الله تعالی علیه اخوت دین و قرابت علم از همه و سایل راسخ تراست و اگر چه بظاهر تعارفی نرفته  
 است تعارف باطن موکد است و لا اناح جود مجتهد النظر الا للقلب كما الى الله البتاهت و سیرت وی  
 بتفصیل شنیده ام دل قوتی و انتعاشی برگرفته است و شکر میگویم که الحمد لله که روی زمین هنوز  
 خالی نیست از کسی که میان علوم شرع و سیرت تصوف و اقتداء بصحابه جمیع کرده است که با حاد  
 آن قیام نمودن غریبست و جمیع کردن میان ماین همه عویند و اگر طریق دعوت خلق در دست گرفت  
 و ایشان را برضا و طریق سعادت خواندی و بگذاشته تا مردمان ویر اسلام گفندی اقتداء روی

## نامه ششم

که نوشته است در حق بعضی از مختلفه خویش تا وی را بطلب علم و تحصیل رها کند و

قاطع راه وی نیاید

بسم الله الرحمن الرحيم

بدانکه ایزد سبحانه تعالی تقدیر چنان کرده است که طلاب سعادت بوسیله علم و تقوی عزیز باشند و

بزرگ و از هزاران عددی اندک بود که روی تحصیل آورند و روی از اشتغال و اعمال دنیوی

بگردانند و از آن طبقه که توفیق یابند که روی بعلم آورند اندک باشند که قریحت و فهم ایشان میا

بود و اگر غوامض علوم را و از آن قوم که ذکا و قریحت ایشان تمام بود اندک باشند که اخلاق

ایشان چنان باشد که علم ایشان آلت شوق جمع دنیا و طلب حطام نگردد تا میان علم و عمل

جمع کنند و راه آلت تقوی را ملازمست کنند و راهبری خلق را نمایند و از آن قوم باشند که حق تعالی

گفت و جعلناهم ائمه یهدون بامرنا لما صبروا و اذ كانوا ایاة لعلهم یوقنون نه از آن

قوم که گفت و ائمه علیهم السلام بناؤ الذین انما نأمن بهما الا انهم یاتنا فاسلمناهم لعلهم یستقیموا و این قوم اندک که فطنت ایشان است

کمال علم دارد و فطرت ایشان استعداد قبول تقوی دارد تقدیر چنان رفته است که شیاطین

را بر ایشان مسلط کنند تا عوائق می انگیزد تا بوجهی که ممکن بود این راه را قبل الاستکمال بر ایشان

قطع کند و یکی از عوائق قرابت است و یکی مال و ضیعت است و یکی مناقشت و خصومت و

اینهمه از شیطانست در قطع طریق این طالب و فلان از جمله این اندک است که بظننت

فطرت استعداد کمال علم و تقوی دارد اگر تواند که اسباب فراغت وی ساخته دارد تا بگذرد و

چه دنیا را برای دین آفریده اند نه دین را از برای دنیا و دنیا تابعست و خادم دین و دین مخدوم و  
 متبوع هر که مخدوم را وسیله خادم سازد وضع الهی را معکوس و منکوس گردانیده بود و وضع الهی خود  
 نگردد و اما وی بصورت و عمل خویش منکوس بود و هر دین عالم لکن این چشمها ظاهر انکاس وی نه  
 بیند چون این چشم فراشود و عالمی دیگر پدید آید که حقایق معانی را از غطا و کسوت صورت  
 برهنه کنند و صورت تبع صفت شود و هر کسی را بصورتی که ملائیم صفت وی بود بیرون  
 آورند تا صاحب شره خویشتن را بر صورت خری بنید و صاحب کبر خویشتن را بر صورت پلنگ  
 بنید و صاحب غضب خویشتن بر صورت گرگی بنید و صاحب دنیا با علم دینی خویشتن را منکوس  
 و معکوس بنید و با و گویند فکشفنا عنک غطاء لایق و یوم حدید و کوفتی ذالمحمون ناکسوا  
 عن ربنا ابصارنا و معناه فاجعلنا فعل صالحا انا موقنون جواب چنین آید که اولی لغیرکم مایند که فیض  
 تذکره اکرم الذکر فلهذا قالوا للظالمین من نصیر و این مصیبتی است جمیع علما را و اهل علم دین بر سه قسم اند گروهی  
 ازین مصیبت غافل اند و بخیر و اسم علما بریشان مجاز محض است اولک هم الغافلون و لاجرم  
 انهم فی الاخرة هم الخاسرون و گروهی دیگر دین را تمیز نکرده اند و ازین مصیبت خلاص نمانده اند  
 و این نیز در روزگار نادراست و گروهی دیگر ازین خاص و هم السابقون السابقون اولک  
 هم المقربون و طوبی لعین من انهم او سرات منظرهم و لیکن انکنا من القلت البصار هم بقیاهم فمنهم  
 ظالم نفسه و منهم مقصد و منهم سابق بالخیرات باذن الله این سه گروه اند اسأل الله تعالی  
 ان يجعلنا و ایاه من المخلصین و ان یعیدنا من غی و العالمین بکرمه و شفعه جوده و السلام  
 و علیکم السلام

حال فلان که از فاضلان و مبارزان اصحاب راسه است و بانواع فضل آراسته است و  
درین وقت قصد آن ناحیه کرد و فلان مهم از عنایت وی مستغنی نباشد آنچه در حق وی تقدیم  
کند از عنایت و اکرام و تقضا حق و فضل وی را احترام ثواب جزیل و دعای صالح و شکر  
و ثناء فایده مقابل بود.

### نامه هشتم

که نوشته است علم لغت الاطلاق الی کل مریض در  
حق بعضی از مفوضه خویش بسبیل عنایت و شفقت  
بسم الله الرحمن الرحیم

شعب و مقامات راه دین هر چند که بسیار است لکن جمله آن از دو ورق بیرون نیست اول ورق  
معامله است دوم ورق معرفت و معامله مقدمه معرفت است و بدایت معامله لقمه حلال است  
و نهایت معامله اخلاص در جمله اعمال چون ازین نهایت در گذر بدایت ورق معرفت رسد و  
اول خط این ورق حقیقت لا اله الا الله است که بصفتی پدید آید قال رسول الله  
صلی الله علیه وسلم اول ما حظ الله تعالی فی الکتاب الاول لا اله الا انا وسعت  
رحمتی غصبی و در ورق معامله همین کلمه هست لکن عقیده باشد و بدرجه صفتی نرسیده باشد  
چون آن کلمه بصفتی پدید آید که عقیده های دیگر همه توابع آن اصل است از قشور الفاظ بروان  
آمدن گیر و لباب از قشور مکشوف شدن گیر و در ورق معرفت سخن کوتاه او لتر چه هر کلمه  
ازین ورق که سالک راه بدان رسیده از شرح مستغنی شد و هر که بدان نرسیده بود هنوز

کمال رسد شمره آن در دین و دنیا هگنان پینند و اگر هر ساعتی تقاضا باز آمدن میکند و در اسباب فراغت وی فتوری می نماید و در شفقت عین بے شفقتی می ورزد و قاطع راه وی بوده باشد  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكلموا بالشيء طاعا الخياط هانا گوید باز آمدن روزی چند بر طریق  
 صله رحم قطع این طریق نبود بیشتر از طلب علم منقطع بدین شده اند که بدین قصد و اندیشه  
 با وطن شوند و عتبه خانه بلند بود و وطن آستانه علایق و عوالتی بودند تا کارنا ساخته بعلالتی مقید

شود و از سر کار بر خیزد آنچه نصیحت بود گفته آمد و کلامی میلا خلوقه فطوبی لمن خلق الخیر لا خافه علیه

نامه هفتم  
 که بقاضی امام سعید عماد الدین محمد وزان نوشته در حق کسی بر سبیل عنایت  
 و تیماردشت و شفقت

بسم الله الرحمن الرحيم

اعتد ادباً آنچه میرسد از اخبار و انتظام اهل دی وافرست و بکشم شمول ایمان و المؤمنون کفرواحدة  
 و قربت علم مساهمت در سر و خرواج است و هر چه از احوال علم مناسبت دارد سیرت علماء  
 سلف بود و زاد آخرت و ذخیره قیامت و اقتدار امت را شاید نعمتی بزرگ بود و همه را بدین  
 شاد باید بود و تمنیت باید کرد و هر چه بخلاف این بود مصیبتی بزرگ بود همه را در ماتم این مصیبت  
 شریک باید بود و حکم آنکه مکاتبه بے فایده نوعی از تصنع و رسم باشد قلم نگاه میداریم مگر بوقت  
 حاجت قال الله تعالى لا خیر فی کلمة من یجکم الا من اهداه و معنی او اصلاح بین الناس  
 و مکاتبه و مراسله هم درین معنی مناجات و مشافعت بود و سبب تحریر این دلالت بر شرح

از ورق معامله حلال و حرام خبر بود و در وقت مفرود آمدند چنانکه حق تعالی گفت ثم اوصینا الکتاب  
الذین اصطفینا من عباده ناکلایه کسانیکه بر درجه و درج اول اقتضا کردند از مقتصدانند  
و گردیده که بدان وفا کردند لکن بنده و از قیام بدان تقاعد نمودند ظالمانند و کسانیکه بدان قناعت  
نکردند لکن بدرجائیکه در اول آنست ترقی کردند سابقانند و کسانیکه قصد علو درجه چهارم کردند  
سابقان سابقانند و درجه سابقان در آخر زمان ممتنع است یا عزیز و متعذر لکن امیدوار است  
که کسانیکه درین اعصار بروع عدل قیام نمایند و شرط آن بجای آورند که ایشان را درجه سابقان  
دهند قال علیه الصلوٰة والسلام سیاتی علم الناس نهمان من تمسک بعشرها انتم علیہ  
نجی فقیل و له ذلک قال لکنکم تجدون علی الخیر اعدوا پس اگر کسی گمان ببرد که هر که مال  
در هفتادمان و بازاریان قناعت کند از سابقانست و آنکه مال سلطان قبول کند بهمه احوال از ظالمانست خطا  
پندارد بلکه چنانکه مال بازاریان آمیخته است و تفصیل دارد مال سلطین هم چنین تفصیلی دارد و مال سلطین بر قسم  
یکی مالی که مغبوب و مصادراست و قسمت و خراج از یکم معروف و معین نیست و این جزء  
محصص است و ستانده این اگر با خداوند آن ندهد از ظالمانست دوم مالی که آن از ارتفاع  
ایشان بود از مالک که خریده باشد ایا کرده و تخم خریده باشد یا از ان برزهره گریه ستانده از  
مقتصدانست نه از ظالمان و اگر در بای ملک شش بنده راه یابند باشد بدین شبهت و درج  
سابقان فوت شود نه و درج عدل و مقتصدان و سوم آنکه مغبوب حرامست لکن مالک را  
نشانند فتوی شرع درین مال آنست که از ایشان سندن و بمصالح و بدرویشان رسانند  
اولتر از آنکه در دست ایشان بگذاشتن تا آلت ظلم و فساد سازند لکن ستانده باید که یاد و پیش

نزدیک وی منکر بود شمره گفتار با وی خصومت کردن بود هنوز نزدیک وی نه هدایت اما ورق معامه  
 سخن در وی هر چند مشروح تر نافع تر و گفتیم که اول این ورق لقمه حلالست و ورع در طلب حلال  
 بر چهار وجه است اول ورع عدلست که با نفع اندام آن عدالت شهادت و روایت و قضا حاصل  
 نشود و هر چه از اموال دنیا در فتوی علماء شرع حرامست آن ورع را باطل کند و دوم در حب ورع  
 صالحانست که نیکمردان از مواقع شبهات احتراز کنند اگر چه در ظاهر شرع حرام نباشد چنانکه  
 رسول گفت **صلی الله علیه وسلم** بعضی از اصحاب را استفتی **قلیك** و از افتوا المفتونان و گفت  
**دع ما یریبک الما لا یریبک** و آن از فضا نیست نه از فرائض و سووم ورع متقیانست  
**قال النبی صلی الله علیه وسلم** لا یکون المرء من المتقین حتی یدع ما کلباس به  
 مخافة ما به باس و ازین بود که صدیق اکبر رضی الله عنه در دهان سنگی نهادی تا سخن مباح نیز نگوید  
 که نباید که در میان آنچه نشاید نیز گفته آید و عمر خطاب رضی الله عنه بوی مشک شنید از مقنعه  
 اهل خویش که مشک بیت المال سخته بود و انگشت در مقنعه مالیده عمر مقنعه می شست و در خاک  
 می مالید تا بوی جمله از وی بشد هر چند آن در محل تسامح بود لکن ترسید که چون راه کشاده گردد  
 زیادت این او کند و چهارم درجہ ورع صدیقانست که همه مباحات بر خویشتن حرام کند الا آنچه  
 برای حق تعالی بود و هو کما حقهم **لا یا کلون لا لله ولا یشربون لا لله ولا یشیطون**  
**لا لله ولا یسکون لا لله** طعام برای قوت طاعت خورند و قیلوله برای شجاعت و خواب  
 اول شب برای صفای وقت سحر کنند لفظ ایشان ذکر بود و سکوت ایشان فکر بود و نظر  
 ایشان عبرت بود و اغماض ایشان بیعت و حرمت بود و همه احوال هم چنین پس کسانیکه ایشانرا



مستغنی است و حاجت وی بیشتر است که حجت بروی موکد تراست و اشد الناس عندا یوم  
 القيمة عالم لا ینفعه الله بعلمه پس اگر سعادت آخرت میخواهی و نمی باید که علم بر تو حجت گردد از  
 چهار کاره ذکر کن اول آنکه مناظره کن که فایده بیش از ریاضتی و کسب قوتی در طبع نیست و اوقات  
 او بسیار است فائمه اکبر من نفعه چه وی منبع اخلاق و میمه است چون ریا و حسد و باهات  
 و غیر آن پس اگر چیزی مشکل شود و محتاج شود بدانکه آنچه حق است بدانند بدین نیت روا بود -  
 این را دو علامت است یکی آنکه فرق نکند میان آنکه حق بر زبان او مکشوف شود یا بر زبان  
 خصم و دیگر آنکه این مباحثه در خلوت دوست دارد از آنکه در ملائکه و مردم آنکه تذکره کن و ازین سخن  
 بنیدیش که با عیسی علیه السلام گفتند یا ابن مریم عطف نفسك فان العظمت فعضا الناس و لا  
 فاستحی منی پس اگر برای مراقبه اقارب بدین مبتلی شود از دو چیز احتراز کن یکی آنکه از تفاسیح  
 و عبارات بسیار و اسجاع متوالی حذر کن که خدای تعالی متکلفان را دشمن دارد و تکلف سبب  
 خاصه که از یکی در گذشته دلیل خرابی باطن و غفلت دل بود چه معنی تذکره آنست که آتش  
 مصیبت خطر آخرت در دل افتد و مرد را بے قرار کند جوش آن آتش و نوحه آن مصیبت را تذکره  
 گویند اگر سیلابی بدر سراسر کسی رسد و فرزندان و پیرا هلاک کند منادی ندارد در سراسر و در ده که الحذر  
 الحذر بگریزید که سیل آمد درین وقت و پیرا هیچ تسبیح و تفاسیح و تکلف نباشد مثال بذکر با خلق  
 همینست و دیگر آنکه دل بآن ندارد که تا خلق قعره زنند و حال کنند و شور در مجلس افکنند تا مردمان  
 گویند که مجلس خوش بود که این هم دلیل غفلت و ریا بود و لکن همت بآن دارد که قبله ایشان  
 بگرداند از دنیا با آخرت و از حرص بزه و از غفلت به بیداری چنانکه چون بیرون شوند چیزی

بود و بقدر حاجت ستاند یا تو اگر بود و هیچ چیز در وجه خویش تن صرف نکنند لکن بدر و ایشان و مصالح رساند و هر که بقدرورت عیال ازین مال از قدر حاجت بیش نستاند از مقتصدانست و ظالم نیست و فلان متنی بخانقاه ما مقام کرد و سیرت دی پسندیده بود و اگر برای ضرورت عیال از خیرات موسع و اوقاف و مال سلطان چیزی طلب کرد اول بفتوی شرع عرضه کرد و بر محل خصت اختصار کرد و عزیز باشد که کسی درین روزگار با اقلال و کثرت عیال احوال و اعمال بمیزان فتوی شرع سخته دارد و چنین مردی درین روزگار مستحق دغا بودن مستحق مهاجرت و انکار تافلان برادر و دیگر مشایخ کذلکله فی الدین امثالهم این معنی از احوال وی بشنوند مقدم و برابر اقبال قبول تلفی کنند والسلام علی سید المرسلین -

## باب پنجم

### در فصول و مواعظ که بر وقت گفته است و نوشته

## فصل اول

از انشا را و در ذکر آفات علم و مناظره و تذکیر و بیان حفظ نفس در وی و کیفیت استدراج و استغوا  
ابلیس اهل علم بواسطه مناظره و تذکیر بسخط حق تعالی و تشقاوت ابد و بیان جلوی

بسم الله الرحمن الرحیم

نصیحت کردن و نصیحت خواستن هر دو آسان است و شوار قبول کردن است خاصه  
بر کسیکه بطلب علم و فضل علم مشغول بود که ندارد که علم مجرد وسیله وی خواهد بود و از عمل

عند الله و اگر کسی را خبر دهند که بادشاه اسلام بسلام تو خواهد آمدن درین هفته هیچ دیگر مشغول نشود  
جز بدانکه طرح نظر بادشاه بود و تن و جامه و ساری خویش پاک بکن از مکاره و بیار آید بمجاسن  
وان الله تعالی لا ینظر الی صورکم ولا الی اعمالکم و انما ینظر الی قلوبکم و علم احوال دل  
از رابع مملکات و نجات تواند شناخت از کتاب احیایا کیمیایا جواهر قرآن - علم مهم تر و فرض عین  
اینست بروی - باقی یا فضل است چون خلاف مذهب یا فضول چون شعر و ترسل و چهارم آنکه  
مال دنیا چندان کسب کند که اگر آسانی بدان عالم خواهد رفت بسته کند و ذلک قدر  
الکفاف له الذی اتضاه رسول الله صلی الله علیه وسلم لاهل بیتہ اذ قال اللهم اجعل  
قوت آل محمد کفایا و قال علیه الصلوات والسلام من اخذ من الدینا فوق ما یکفیه اخذ  
جیفه و هو لا یشعر -

## فصل دوم

در حق گفتی که بدایت الهدایت نوشته بود و در معنی شریطی و اوصافی که می باید در متعلم الهدایت آن دارد  
که بدایت الهدایت بخواند

بسم الله الرحمن الرحیم

انچه درین کتاب نوشتی بدایت هدایت است نه نهایت و نشان هدایت آنست که کینفس باشی  
و یکممت و یک اندیشه و یک دیدار کینفس آنست که دل در گذشته و نه آمده نه بند و ویرانه فردا  
بودند و می نه برگزیده تا سرف خور و نه نا آمده را ندیر کند بلکه جز یک نفس را که نقدست مراعات  
کنند که گذشته نیست و یقین است و آنکه مستقبل است ممکن است که نیست بود یقین

از صفات باطن ایشان برگزیده باشد و یا در معامله ظاهر پیدا گشته بود در طاعتی که قاتر بوده اند  
راغب شوند و بر معصیتی که دلیر بوده اند از آن باز گردند و تذکیر این بود و گرنه این همه وبال بود بر گوینده  
و شنونده ستوم آنکه هیچ سلطان سلام مکن و بایشان البته مخیله مکن که فتنه مجالست سلاطین  
بزرگست و کسیکه مبتله شود بیدار ایشان باید که قضای مداحی و اطناب و دشنام ایشان و باقی کند  
و چون از مجلس ایند بچنین فان الله تعالی اغضب اذا مدح الفاسق و من دعا الظالم بطول  
البقاء فقد احب الى الله فی الآخرة چهارم آنکه از سلطان هیچ چیز مستان و اگر چه  
مثلاً حلال بود طمع بمال و جاه ایشان سبب فساد دین بود و از آن مداخله و مراعات و موافقت  
بظلم و غیر آن لازم آید و این همه هلاکت بود و این چهار مخطور است که ازین احتراز باید کرد که ناگزیر است  
اما آنچه کرد نیست چهار اصل است در آن ملازمت کند اول آنکه هر معامله که میان او و میان خلق  
ست چنان کند که اگر با وی کنند پسند و روا دارد و فلا یکمل ایمان عبد حق یحب لساثر الناس  
ها یحب لنفسه و هم آنکه هر معامله که میان او و خالق است تعالی و تقدس چنان کند که اگر بنده  
وی در حق وی کند پسند و هر چه از بنده خویش در حق خود نپسند و با آنکه ویرا بحقیقت بنده نباشد  
از خوشستن در بندگی حق تعالی نپسند و ستوم آنکه چون تبریت علم مشغول شود بدان علم مشغول  
شود که اگر بدانستی که تا یک هفته دیگر وفات وی خواهد بود با همان مشغول شدی و این نه شعر  
بود و نه ترسل و نه خلاف و نه مذهب و نه اصول و نه کلام آنکس که بدانست که تا یک هفته دیگر  
بخوابد و اگر موفق بود جز بمراقبه دل و معرفت صفات وی مشغول نشود تا ویرا پاک گرداند از  
علائق دنیا و هر علاقه که جز حق تعالی و آراسته گرداند بمحبت حق تعالی و صفاتی که مرضی بود

خلق پس هر قسمی هست و چهار قسم گشتند بدانکه با یکدیگر بسیار میخفتند و جمله هفتاد و دو فریق شدند و  
 سبب زیادت این قسمها آن بود که شیطان حسد کرد صوفیان را که بهترین خلق بودند و پیچ مصیبت  
 و شهوت آلوده بودند و حسد کرد و فاسقان را و گفت اگر چه ایشان بدترین امت اند لکن امید آنست  
 که رسوائی خویش بدانند و چشم نقصان در خویش تن نگزند و توبه کنند و چون ایزد سبحانه تعالی  
 بنیذیر که گفته است و انی لغفل لمن تأمب پس طریقے باید ساخت تا این پاکان آلوده گردند  
 و ملوث گردند بمعاصی و این فاسقان ناپاکان کور گردند تا آلودگی در رسوائی خویش نه بنید پس  
 خواست که از میان صوفیان و فاسقان ترکیبی سازد و بیاید و صوفیان را گفت شما آرا میدو  
 خویش تن را برنجایند بیفایده - و خدای را به طاعت شما چه حاجت و از معصیت شما چه زیان و  
 و خدای رحیم و کریم است و آمرزنده و مقصود از تکالیف ضبط عوام خلق است تا بسبب اموال  
 دنیا خصوصیت نکنند و مقصود از طاعت قربت است بخدای تعالی و شمار این قربت هست پس نفس  
 را برنجانیدن و از شهوات دنیا دست برداشتن جز ابله نبوده - این جماعت چون و سواس در  
 دل ایشان اثر کرد و طبیعت برای طلب شهوت دنیا مدد فرستاد این را سنج و مستحکم گشت سر  
 در سر معاصی نهادند زن و فرزندان را مباح کردند و جامه و لباس صوفیان می بودند و الفاظ بوزن  
 میگفتند و ندانستند که خدا را اگر چه کریم است شدید العقاب است و قربت ایشان  
 پیش از قربت و درجه پیغمبران نباشد و جمله پیغمبران از طاعت و عبادت دست نداشتند و  
 بدین شبه مغرور شدند پس شیطان چون آن درخت در دل ایشان نشان داد کار ایشان فایز  
 شد و دانست که بعد ازین نیز با صلاح نیایند و قابل علاج نباشند چه جمله شهوات دنیا را اسیر

جز بین یک نفس نیست و یکمیت آن بود که درین مکنفس ویرا هیچ قبله و مقصد نبود جز حق تعالی -  
روی بوی آرد و لازم بود ذکر ویرا بل ویدار ویرا و این همه را یک درجه دیگر است و یک  
اندیشه آن بود که خود را با سانی کند تا هر خاطر که جز حق تعالی است و جز کاری که بوی تعلق دارد  
از دل نفی کند الدنیا ملعونة ملعونة ما فيها الا ذکر الله و معاد الا له و هر چه جز حق تعالی است  
درین معنی است و یک ویدار آنست که در هر چه نگردد حق را با آن بهم بیند که در وجود خود بحقیقت  
جزوی نیست دیگر آن همه نیست هست نمایست و این هر یک را نیز درجه الیست و هم درجات  
عند الله هر که در درجه باشد ازین درجات از بدایت هدایت به نهایت هدایت رسد و السلام

## فصل سوم

در حق ابا احتیان ز ندلیق و بیان غوایت ایشان و طریق استیلا و شیطان بر ایشان و بیان آنکه  
ایشان بدترین خلق اند

بسم الله الرحمن الرحیم

ستفترقا متجینف و سبعین فرقه الناجیه منها واحدا گفت است من هفتاد و دو  
فرقه باشند و رستگاران از جمله ایشان یک فرقی باشد و دیگر همه هلاک شوند و سبب این افتراق  
آن بود که است لبسه کرده شده اند در اصل بهترین و بدترین و میانه - بهترین است صوفیان  
بودند که همه را دوشهوت خویش در مرا حق بگذاشتند و بدترین فاسقان بودند و کسانی که ظلم  
کنند و شراب خورند و زنا کنند و عیان شهوت فرا گذارند بدانچه خواهند و نتوانند و خویش را  
غور دهند که خدای تعالی کریم و رحیم است و برین اعتماد کنند و میان اهل صلاح بودند از جمله عوام

نیز مدارچو این سه اصل است که گفته آمد بآوان بود و السلام -

## فصل پنجم

در حق شهاب الاسلام گفت در مشافسه در وقتی که از قلعه ترند خلاص یافت و بطوس نزول کرد  
روزی که او بنده در مسجد جامع بود حجة الاسلام سلام نماز باز داد و از نزدیک وی رفت و ویرا پدید گفت  
قال الله تعالی ولنذیقنهم من العذاب الاذنی دور العذاب الاکبر لعلهم يرجعون الطاف  
حق تعالی در حق دوستان خویش بسیار است و انواع مکروی در حق دشمنان وی بسیار  
و مکروا مکمل و مکرونا مکمل و اهلهم کاشیخون چهار صد سال فرعون را در دستند و تا در خواست  
بحدیش رساند که گوید انما حکمک الا علی قلعه ترند و غیران از انواع تنبیه کند الطاف  
حضرت حق است که بندگان و دوستان را با خود میخواند لعلهم يرجعون تا با باشد که بدین سبب  
از شقاوت با بد خلاص یابند و تنبیه شوند و چون در حق توان کنند بیناخت و ظاهر گشت  
اثر تنبیه باید که ظاهر شود بر جمله اعضا و اثر آن تنبیه آن بود که چون بر چشم ظاهر شود همه عبرت بیند و  
آیت حق و الهیت و توحید بنید و اگر بر زبان ظاهر شود همه ذکر حق شود و اگر بر دل مستولی  
شود همه در شهود حق بود و هر چه جز حق بود از ان اعراض کند و بدان التفات نکند و اگر بر قدم  
ظاهر شود همه در راه حق بر گیرد پس اگر چیزی از جمله این آثار بر یکی از اعضا ظاهر شود آن  
تنبیه رخت افکنده باشد بغنیمت باید دانست و اگر نه تن در بایدداد و عقوبت اکبر را انتظار  
باید کرد و در العذاب الاکبر و آن نه عذابست با تش و منزع بل عقوبت دل بود با تش  
روحانی نا اهل الله الموقدة التي تطلع علی الافئدة حجاب بود از حضرت الهیت کلا اهلهم

گشتند و بزرگی صوفیان زندگانی میکنند و خوشی را از مقربان و نگاه عزت میدادند پس بحقیقت باید دانست که این قوم بدترین خلق اند و بدترین است اند و علاج ایشان مایوس شدنست و ایشان مناظره کردن و نصیحت گفتن سود ندارد بلکه قمع و استیصال ایشان و ریختن خون ایشان واجبست و جز از این طریق نیست در اصلاح *یفعل الله بالسيف والسنان ما لا یفعل بالبرهان والقرآن* -

## فصل چهارم در نصیحت

چنین شنیده ام که کسی از دو رنبر و یک حجة الاسلام آمده بود و از نصیحت خواسته حجة الاسلام این نصیحت کرد قال الله تعالی واذکوفان الذکر ینفع المؤمنین اگر طالب راه سعادت بداند که اصول سعادت سه است ملازمت و مخالفت و موافقت - ملازمت ذکر حق تعالی در همه احوال چنانکه هیچ ازان خالی نباشی ناتوانی - و مخالفت نفس و هوا را تا شکسته شود و آسیر تو گردد و ترا ملازمت ذکر بازدارد و چه اگر غالب شود ترا آسیر گرد و بدان مشغول دارد که هوای وی باشد و از حق تعالی حجاب کند و موافقت با حد و شرع و سنن و آداب در همه حرکات و سکنات ظاهر و در همه اندیشه های و ظن چون توفیق هر سه را داند تا دل همه ذکر گشت و جوارح همه بصفت فرمان گشت و صفات نفس همه مقهور شد خلقت سعادت تمام شود بزرگترین کرامات حاصل شد پس ازین اگر چیزی نماید و صورتی بینی یا نوری نمایشی کند در بدایت کند دل دران بند و بدان التفات مکن و آنرا پس ورنی بدان و اگر نه بینی دل مشغول





